

شماره: ۸۱۸۲

شماره: ۱۱۶۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: صواعق المبایع فی شریع رعای صبیح

مؤلف: میرزا حسن سرور اوردی

مترجم: خط مؤلف

شماره قفسه: ۱۲۳۷۸



جمهوری اسلامی ایران

سازمان اسناد و کتابخانه ملی

۷۸۴۹۸

۱۱۱۳۷

بازدید شد
۱۳۸۴

νπερν

تکلیف بخانه
مفتی سلطان احمد
باز ۱۳۶۵ قمری

على العين
هذا كتاب انتهى
بضيق المصباح في شرح
الصباح في بيان كل
بسم الله الرحمن الرحيم

احمد الله الذي جعل الرضا مفعول كل حجة ونجاة لكل حاجته وكفها للذخيرة او سلكها للدين
ورأى للقبض او شفا ومن كل راحة والصلوة والسكينة على هرولة الذين هم شفا ربها
واعتاد وجهه وخطبه بوجوبهم فاستلذذوا بالاسماء وبعينهم رزق الرزق او
بالتوسل بسبب الرضا صلوة دائمة بدوام الدين او سلكها باقيا بقايا الملوك
اقابل فيقول المصنف بطرف الفز الفز دور حسن ابن حسين السالك في الكور
ملطف باله ونور الله بطف حاله الله لا كان الدعاء والناجيات مع فخر الحاجات من
طرق الساعات كما يشوب الثوابات قال تعالى عليه السلام يمشي على رؤسهم
لذا تفران انهم قد فرغ منه ان عند الله منزلة لدن قال الله تعالى وقال الله يا موسى
متجاوز الى عن علفش من وطع عجيب وكان من خمر الدعوات لفظا واكثر معناه
الصباح في السبب الماهر المؤمنين المؤمنين صلوات الله عليه وقد كنت في غفران
غير

غير ما يقرب منه العشر من ابتداء عمر قد غفر عنى من انى الزمان وطهره من دنس
كنت لذلك من انباني قرائتها ومن وقا لتدونها في اناد اللبس والاطراف التي لها
ليلها ولها خط انجبارا لوارق غفيرة انه كلما رويت ان طستفا وفضيلة حرة
التحليل العنقا ان فار التعلل على اقسام بحسبها يختلف من است فضلها رافعا **احدا**
ان يفهم معنى الدعاء والطلب غضا منها وكما اراد ورقتها وظلها واولها وكنها
وحقيقتهما وحي زان يفهم منها المزمع ويحيط بها احاطة انهم ويقدر بوجه قبله الله وقدر
وليقطع نظره وخطره عن جميع ما سواه **ثالثا** ان يطلب غضا منها ويفهم معانيها من لفظها
من كون ان يحيط باسمها الربانية وكنها ياها خفية وان راتها غير ايجابية تكن له ادنى
من العلم واستقامت احباب الله **ثالثا** انه لا يعلم مضامينها ولا يفهم معانيها الا ان
يفهم جدا ان ما تفضلت فقامت هذه الدعاء بما لهم من الله وطالب غضا بها
ولهم من الله فيها وانها مع وثباته اربابا ففضلها من رزق معصوم او غير ذلك
اشقت الدعاء عليه **رابعا** انه لا يعلم منها ولا يفهم منها شيئا من لفظها منها ان الله
الباطنة بحيث لا يعلم انه في شمس او قمر او شمس او شمس او شمس او شمس او شمس او شمس
من انفس كسبية انا اعلمها لاول فاول من رحم الله وكره ان يصيبها ما ورثها

في بيان سبب الدعاء
من حبيب الفضل والنجاة

من المراتب العلية في الجنة العالية والهباءات الوفرة في غرفات انهم خرف بلطيان وشبه
ومرته من قطع انه يصيبه في وقت ما خبرهم فان العبادات فاقوا عن بيان فضل حسن العبادات
وخالفوا البريات ويصيبه ويصير من قرائنها في الدنيا تركية نفس وتصفية قلب
على ذكر الله في الدنيا والعباد والاول والباب والعباد رواقا القسم الثاني والثاني
فقدوم انها يتفاوتان بالدرجة الاولى حيث الفضة والجراد عطفه واستغفار
بقواعده الحكمه من لطفه وتفضله وبقواعده الحجة والبركة واما الدنيا فانها
لا يصيبها ما ورد بها قطعا ان ليس مثل كثر من يعلم ولا يعلم ما يقول ومنه صفة
بوالطم انه خارج عن موضع الدعا وثبات ذلك بحيث يفرح في الدنيا ويشتد
والثياب يتجلى للبيان من الدنيا اوله وموضعها ثم انجبارا لغيره ذلك فها
فقدوم نعتهم في الدنيا **اما الاول** فقال في المصباح انه غير عورته انه ادعى دعاءه تهليل
استسأل وغيب فيما عدا من غير دعوت زيدا ناديت وطبقت اقباله وقال في التكملة
الغنية لا انتم دعاء دعاء وطول وقال في مجمع البحرين دعوت الداعي دعاء تهليل
استسأل وغيب فيما عدا من غير دعوت زيدا ناديت وطبقت اقباله وقال في التكملة
ان الله تعالى استسأل كما فسر ابا به في المصباح والجمع او الرغبة لا الله تعالى كما فسر ابا به في التكملة

في موضع اللسان

لقد يصحح ان الله تعالى بين لحيها من ان يدبرها بها ويفهم مضامينها ان الله تعالى
من المراتب العلية في الجنة العالية والهباءات الوفرة في غرفات انهم خرف بلطيان وشبه
ومرته من قطع انه يصيبه في وقت ما خبرهم فان العبادات فاقوا عن بيان فضل حسن العبادات
وخالفوا البريات ويصيبه ويصير من قرائنها في الدنيا تركية نفس وتصفية قلب
على ذكر الله في الدنيا والعباد والاول والباب والعباد رواقا القسم الثاني والثاني
فقدوم انها يتفاوتان بالدرجة الاولى حيث الفضة والجراد عطفه واستغفار
بقواعده الحكمه من لطفه وتفضله وبقواعده الحجة والبركة واما الدنيا فانها
لا يصيبها ما ورد بها قطعا ان ليس مثل كثر من يعلم ولا يعلم ما يقول ومنه صفة
بوالطم انه خارج عن موضع الدعا وثبات ذلك بحيث يفرح في الدنيا ويشتد
والثياب يتجلى للبيان من الدنيا اوله وموضعها ثم انجبارا لغيره ذلك فها
فقدوم نعتهم في الدنيا **اما الاول** فقال في المصباح انه غير عورته انه ادعى دعاءه تهليل
استسأل وغيب فيما عدا من غير دعوت زيدا ناديت وطبقت اقباله وقال في التكملة
الغنية لا انتم دعاء دعاء وطول وقال في مجمع البحرين دعوت الداعي دعاء تهليل
استسأل وغيب فيما عدا من غير دعوت زيدا ناديت وطبقت اقباله وقال في التكملة
ان الله تعالى استسأل كما فسر ابا به في المصباح والجمع او الرغبة لا الله تعالى كما فسر ابا به في التكملة

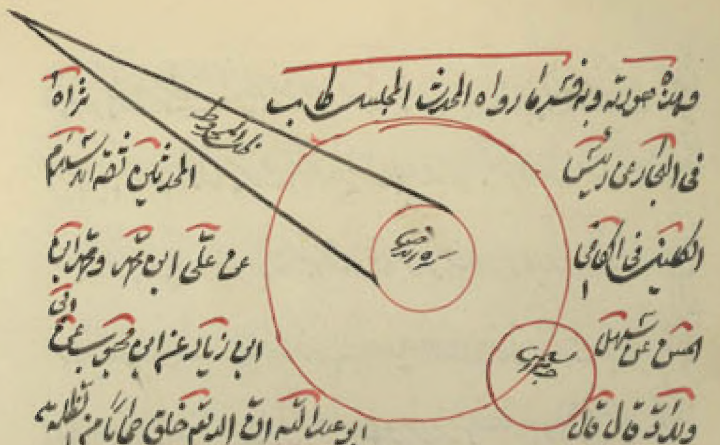
استسأل

ومن بعضهم من زعم ان المنة في المصباح هي كونه الفعلة وانه غير الصواب
 لكن من غفروا ذلك في كل ما كتبها كتبها في قولهم لا يدرى على اهلهم رتبة منتهى وبارك الله
 في القلب انهم من المنة في اجبار الله المنة اجبره انهم قد جعلوا المنة في رتبة منتهى وبارك الله
 ومضاف منه وكذا العالم اوله الفاضل والحمد لله من يافقه حيث اجبر الله قبول الله المنة
 من هذه القلب حيث لم يقدر فكل ما قالها خافنا غير ما طلبه فلا يستحق ما اعتد الله بها
 فلم يصبه من رحم الله ثم تفضل وترحموا ولا يكون لكلمة او في من غيره ولا في في ان كانت
 القرآن مع ان تفاوتت ففضل معلوم بالوجهين من رتبة ودرجته في المنة من اجبرها والله
 وبالحكمة انهم الرتبة المنة من الغفيرة المنة لقرارها من انهم من ذلك المنة
 عن ائمة الكرام فلهذا في نسخ في المنة ان اعلق بهذا الدعا فليقله شدة المنة
 عن غنى بعض كل ما كتبها في رتبة المنة في امر اصحاب فان كل ما كتبها في رتبة
 ان رتبة وكنيات وكنيات من رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة
 لكل ما كتبها في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة
 البيت اربع فافهم انهم علموا بالواو كان ابقاها على ما كان حقيقا ومنهم من رتبة المنة
 وكنية بعض المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة

الباع والبضاعة غايتها الله ان جاد مجدا له وتوفيقه كما ردت ترتيبه وتعليقه فان وقع من
 القبول فهو المرجح والمزكك والله في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة
 الدخان اصله في المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة
اللههم يا من رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة
 على كل من في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة
 وهو الحكيم في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة
ثم الثاني ان الله المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة
 ان في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة
الثاني ان الله المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة
 قيات على الله المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة
 في المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة
 رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة
 رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة
 رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة
 رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة في رتبة المنة

بالبيان ان انطلق والبيان يرفع الظلمة والحجاب عما اظلمه ان كان في ضمة ونظرة
 بغيره ان كان في ضمة ان كان في ضمة بغيره ان كان في ضمة بغيره ان كان في ضمة بغيره
 كان في عالم الكون والفناء ونظرة كالبياض ومنه يطلع انه سببه على السديم
 الصامت الغدا ان لم يكن ان لم يكن ان لم يكن ان لم يكن ان لم يكن ان لم يكن ان لم يكن
 اذ عرفت ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة
 ضمة الشمس على كره الفجر ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة
 ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة
 ونظرة ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة
 كون الخواطر تحت الفتح والقدرة ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة
 شدة قية ازاد وير الخواطر الاغنية فوقه ما كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة
 حيرة في الشاع الميطر واول ما يرى منه هو اقرب لا موضع ان كان في ضمة ان كان في ضمة
 وهو موضع خط يخرج من بعد عود على الخط الماس للشمس والارض في جهتيهما فمما على
 مستطيل وان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة
 وهو الصبح الكا زيب ثم ان قربت الشمس حركت على الضمة معقفا وهو الصبح الكا زيب

هذه صورة منه فذكرها رواه الحديث المجلس طاب
 في الجارية ريس
 الكهنة في العجا
 اصنع عن سحر
 ولدته قال قال
 ابو عبد الله ان الله خلق جلا بانه ظلمة
 ثم في المشرق ووكلي به ملكا فان غابت الشمس غرقت في كره غرقت في كره
 استقبلها الموب سبغ الشفق وتخرج من بين يديه قديلا قديلا وغرقت في كره
 عند سقوط الشفق فيستر في الظلمة ثم يعود الى المشرق فان طلع فجره جنة جنة
 استتار الظلمة من المشرق الى المغرب حتى ياتي بها المغرب عند طلوع الشمس فقال
 ان المربا الجبابر الظلمة في كره الارض في الخواطر من الشمس ومن كره المربا الجبابر
 الشمس الحكة لها المنة لها ويا حدي يديه القوة الحكة لها بالذات ان كان في ضمة
 فتدفعها من جهتي الخف وبها يغني القوة الحكة في كره الارض في الخواطر من الشمس
 الشمس ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة ان كان في ضمة
 الذي خلقه لا اله الا الله وبها تسبب لا خوف الا في كره الارض في الخواطر من الشمس



غم منهن من جانب النعمة من **أخر** **قال** ولعل الشكوت من أن لا يرحم ورطوبها
 اليه عليهم السلام أو لم يرحم في تلك الساعات الجلية والتجربيات التي كان وزنها في
 كشف الغوم الغيا وشيكون في شرفه في نور الشمس ما رواه الشيخ في **الكتاب**
 عن أبيه في الاختصاص بسند زعمه في **التجارب** **قال** كنت أبا عبد الله عليه السلام
 الله ثم الله ثم الله سبحانه في كنهات والأرض والشمس والسموات والنجوم والبر والبحر
 أشجوا والقباب الذرية فقال إن الشمس أربع سجدات كل يوم وليست تزداد
 صارت في طول النهار حتى إن نطق النجوم في حاجتها فقال إن في هذا كذا
 دون الشمس أربع ساعات وهو في طرف الأرض فان ارتفعت من سبيلها لم يدر في
 وقت الصلوة الحريش الله ان المستفاد من خبر كثيرة كون فياء السجدة مستفاد من
 ان يكون فترتها من نورها وسياق بعض ما يستفاد منها **الثاني** **قال** في ان
 المشكاة والفضيلة المقابلة في قوائم في النجوم واما في بعض أهل السنة انه اول انما
قال في حج البحر الصبح بالشمس والخور والصباح منه وهو اول انما رآته كلامه واما في
 صبحا في الحج بين البياض والهمزة يقال في البحر ان جميع بين بياض وجمرة قال في الحج
 وقد صبح الوجه بالشمس صباحا رست في وانما رآته كلامه في مقامه وسياق ما يستفاد
 انهم

انهم الله ثم **قال** **قطع الليل المنظم لغيا** **باب تلجج** **قال** في راحة من لم يسمع به
 حركت شواك السيرة قال في حج البحر في هذا راحة في النعمة التي سيرة فيها وسر حركتها
 رست في راحة الشوارس له وحده قبل المشط انما كلامه والقطع حج قطعه قال في **الغيا**
 والقطعة الطافية في البحر قطع كسرة وسر راحة كلامه والغيا باب حج غيبها
 في القاموس الغيب النعمة كالغيبان وانغبت راحة وسر يد السور في الليل
 التلجج التردد قال في القاموس الغيب النعمة كالغيبان وانغبت راحة وسر يد السور في الليل
 والتلجج التردد في الكلام وتلجج في صدره شدة تردد وقال في حج البحر
 والتلجج التردد في الكلام وتلجج في صدره شدة تردد وقال في حج البحر
 فمد يد راحة النعمة انما كلامه والمغفرة انما من حاروا في راحة النعمة واجبة في
 كلامه بالانقب راحة السجدة والتقدير على تلجج غيا به امر تردد ومحيته وزيارته في
 حركت الغفر والنعم وجا عقبه بالانقب **الحال** **قال** استقلت الفقرة على امور بدت
ابن **الادب** **قال** ان تعبيرة صلوات الله عليه بدلت لسان عن لغيا في السابقة وبعدت حج
 اعيد كن يسمي تقدم اقدار عليه كما هو الحق شدة وعرفا فان ما ورد في خصوصية
 انما هو عليه المستفاد من ذلك فخره وروي عن علي عليه ما رواه في الحديث في الجاهل في
 يستند في حج عن عمران بن زيد قال قلت لأبي عبد الله صلوات الله عليه ان المغيرة

في حج

ان من يوم هذه الليلة مستقبله فقال كذبوا هذا يوم لليلة انهم لم يخلقوا
 حيث رقا الهلاك قالوا قد دخل السهم اكرم هذا وان ورد في الدنيا ران خلقه
 انهم راها كان قبل الله شمس عاروا به ابراهيم في نور الله نور غم الرضا عليه السلام
 ان قال سئل جبريل بالمدنية فقال انما خلق الله القدر وكان الغفران سكره
 الماتون حاضرين فقلت لهم فما عندكم فقال الغفران انهم على السعدم جبرائيل قال
 من القرآن ام من الحساب قال لا الغفران من جهة الحساب فقال قد علمت بفضل
 طالع الدنيا السعدان واللو الكس في موضع منها فخر في الجوان والشمس في
 الشمس في البحر والعمر في الشجر فذلك يدل على الكيفية الشمس في البحر
 الطام في وسط الدنيا فانها خلق قبل الله الطميط ولا منافاة بين الروايتين
 ان يكون الحديث الاول مشعرا بانهم خلقوا الشمس في تحت اللب والشمس والشمس
 الشمس اخرجوها واللب في مقدم على النهار **الثاني** ان شمس القدر من خلقه
 من غير ان يفرم وينقصر في ان واحد وزمان فاراد يستعقبه صفة ثم احاط
 بعلمها خاتمة وبارئ وسفرائه ولا ياكس ان شمسها مصدر انما فهم **منها** استخرج
 وسكونهم بجمع الخلق ان لم يكن لهم قال ايضا وعلمهم السعدم لودعوا بها لم يكن

به وادور مع عظم حاجتهم الى الله والرحمة لسكون ابدانهم وجوارحهم وانفسهم
 القصة الهامة لهم الطام وتنقيت الغناء والادعاء ثم كان اوصى يستعملهم من حدة
 العسر ومطاة على ما عظم تكافيه في ابدانهم فان كثرة من الله من اولادها لظلمته
 عليهم لم يكن لهم به وادور مع عظم حاجتهم الى الله والرحمة لسكون ابدانهم وجوارحهم وانفسهم
 التجار عنه السعدون في عدد شمسها في خبر ابن سديم سديم صلى الله عليه واله وسلم
 ليكن قال ثم يدعى بالرجال من الناس جعل الله لهم الفة ولباسك وركن قول الله
 عز وجل وجعلنا الليل لباسا وانها رماش والظلم من ابدان الله مشتق من
 الملاية وهم من الملائكة والموقفه والشمس عند الغيوب عاكس **قال** في
 انهم كرس ولولا انهم استجروا لليلة وعاطه ملاية كيا وقته انهم كرسهم وقال في
 وعاطه ملاية لم يسه ولبية مشعش هو وميا وقته اسعوا وشعرا وويونا
 انهم كرسهم قال في التجار بعد تقدير بيان الملاية المعاملة ليدك كالميا وقته الملاية
 يوم وتكون منه ان الله من الملاية سمع ان لظم العاكس وعاكس ان يكون تبينها في
 وهذا هو السعدم انهم كرسهم ويوم يقول التجار في فاجع البيان في قوله ثم جعلنا
 اسعوا وسعدمة السعدم كرسهم وظلمة وسعدم والشمس ان شمسها ليدان

قال روكهار والها ونسقى اللب من فضائه ونسبه في حج الديان الى الجوارق عليهم السلام
الضياء الثاني القامة ولم اقف عليه فيما حفرني من كتب القامة غير ان القامة منسوبة
الى الجوارق من اللب او لم او لم تسو او ما بين غروب الشمس الى انوارها
خاص بالصبغ انتهى وفيه ما ترى فان لفظ الحديث بالصبغ فالقامة بالصبغ
الثالث المشقة قال في اقامتك المشقة بالصبغ القامة بالصبغ اول القامة
والصبغ اول القامة او من غروب الشمس الى القامة او من زوال الشمس الى غروبها
والصبغ من كلامه ان المشقة ليطبق على من يرب احد القامة ثانيا ما بين اول
الرابعة والنايك لتمام الثاني قال في حج البرية والمشقة غير منى اول القامة
الرابعة وفي حجر احمد له الدرر في علم المشقة بالصبغ القامة بالصبغ القامة
قال في اقامتك انا بعد من القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ
من حج من القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ
الهدى من القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ
وهو من القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ
بعد سيعا من القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ

واما السباع بالابن الموصوف في حجره فاعلم ان من كتب القامة وكانت من السباع والكتاب
عبر عنها اذ من وقتها ومن السبع لانه من من القامة بالصبغ القامة بالصبغ
الرابع والصبغ باللب الى ان من القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ
وعنه من راس الربيع من القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ
بهم جميع وكسر القامة واختلافه وجعل القامة بالصبغ القامة بالصبغ
اجود ما قيل في مناه قول الطائفة في حج البرية قال وفي حجر احمد ان السباع القامة
في القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ
وقد حفر القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ
السابع القامة قال في اقامتك من القامة بالصبغ القامة بالصبغ
وقال في القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ
الصبغ وقيل من القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ
من القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ
ولم يجد من سباعه فيما حفرني من كتب القامة وعليه ان يكون القامة بالصبغ
وقد كتبه في القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ القامة بالصبغ

يامن ذلك على ان تدين ان استقلت افقوه على رات **الاولى** ان تدين
 بالياء مع كونها البعيد باجماعهم وهو ثم قريب من جبر الوجود رتبة التي
 عند جنابهم والى استبعادهم من طان **الثاني** ان الدلالة لا تدرك دلائل
 كما يستفاد من البصائر **الثالث** قال ذلك على اثر الوجود من باب تروا ذلك
 لغة والمصدر دلوله والدلالة كالبطلان ونحوها وهو لا يقتضيه لفظه عند الحكماء
 انهم قالوا لا يدل على هو له ثم والى شفا انهم كلهم في افقوه تدين على جدي
احدها ان الظهور اذ جلال الدر حصر في فطرته بخلق انهم صاير
 لتوحيدها الى صفة موقوفة ان عرفانها استطفاه **الثاني** ان خلقها انما يدين
 وجوا حضا وقوا ناهي سنا والدور الويعة التي تحصر منها ليرة وتجرنا الى حصر
 حارت دليلا وبها لا تدركنا اليقين ومعرفة اليقين في سبيلك وعندها حصرنا
 قال لبعض المحققين هذا ان قلنا بالخطا كما هو نظم والدلالة المتعين من الثاني **الثالث**
 ان المراد من التبريق هو التوحي الدلالة هنا الدنية فانها على رتبة من نية على كسبية
 اليها بعض بيان **الاربع** قال ذلك على اثر الوجود من كونها جبرية من جهة
 به التصديق بشرط اخر وقد عرفت ان هذه الحثية صفة اقتضائية في الشرخ
 ولا

ولا ريب ان التفاضل ليس من انفسه فرع وجوب الدلالة بنية وبين انفسه
 الدلالة جارية عن العلية بنيتها وهو لا يتجاوز جبرية نية الله اما ان يكون الشرع قول
 علة والثاني معلول او العكس او هما معلولان لعلته فالدلالة لا تدرك دلائل
 لية والثاني دليل على ذلك لانه انما تدرك دلائل لية والثاني دليل على ذلك لانه انما تدرك دلائل لية
 العلية والثاني دليل على ذلك لانه انما تدرك دلائل لية والثاني دليل على ذلك لانه انما تدرك دلائل لية
 منه قال لا يدل على ان هو له ثم والى شفا انهم كلهم في افقوه تدين على جدي
 على البصائر كما يقول **الاول** ان العالم مصنوع وكل مصنوع له صانع فينتج ان العالم له
 صانع وتقرير ذلك وتطبيقه بان الله خلقه كسواء كالهيكلة **الثاني** ان خلقها انما يدين
 اسفلها وما فيها وكان خالقها انما تدرك دلائل لية والثاني دليل على ذلك لانه انما تدرك دلائل لية
 لها صانع وخالقها ليعلم ان تدرك دلائل لية والثاني دليل على ذلك لانه انما تدرك دلائل لية
 سبب الله استدلال الى وجوب حجب غلظته فكان ذلك سببا لدرجته انهم انفسهم
الاول ان هذا لا يدل على ان التوحيه انساب في الاستدلال وعلى وجوب البصائر في الاستدلال
 كلفته ان كسبي والى سبيلك ليعلم ان تدرك دلائل لية والثاني دليل على ذلك لانه انما تدرك دلائل لية
 ولا يدل على البصائر في الدلائل وانما تدرك دلائل لية والثاني دليل على ذلك لانه انما تدرك دلائل لية

[illegible][illegible]

[illegible]

ومنهم من جازى ما يدل على قوته ثم ما روي في الفقه عن أبي عبد الله عليه السلام وقد
سئل عن قولهم وجب من الأول والأخر فقال الأول لا شيء أول قبله ولا
ثاني بعده وأخر الذي قبله كما يقع من صفات المؤمنين ولكن قديم أول آخر
يزال ولا يزال هذا بدعي ولا نهاية للواقع عليه حدوث الحديث **الثالث** أن
في الفقه ما يدل على أن الله لم يسن في حيزه ولا في غيره ما ألبسنا ولا في غيره
إلى تفصيلها في شرح الفقه الأتقيته اسم الله **وجل** عن ملائكة كيفيات
اعظم قال في التمرين جل جلاله وجل جلاله وحسنه وكنهه هجيت من خطبه وأ
جلية وجل جلاله اعظم هجيت وجب المسد الفقه وقال في محج البرج وجل جلاله
اعظم جلاله هجيت والمقدمة الموافقة والمقدمة كما وقع به في التمرين ولا والله
وافقه والبنيات منسوب إلى الكيف وقد سبق له معناه في جلاله روافد
يا أعظم قروث من أن يكون موافقا ومساكنا للكيفيات فمن قاله محسوسا كانت
أولها نية والكيفية غيرهما لا يفي في سبحانه بالبنيات المحفوظات بل قاله فمنهم
عنهم أنهم يخافون الفقه فيهم وجه **الأول** أنه لا يوجد فيه من كيفيات
محسوسة كانت في البركات والتميزات والمزود والمزود كما سبق

وانها رقا لم تدرك حكمة الهرة في الفرق بينه وبين خلقه الذين تدركهم حكمة الهرة
 ثم هو جبري ان تدركهم الهرة او كسحابهم او يطيطه قدره في قوله في قال انه جبري
 قال له قال ان كان جبري وقتنا لا احد فان جبر الهرة جبر الزمان وان جبر الزمان
 جبر النفس ان لا يخرج من دور ولا يزيد ولا ينقص وان في رواية اخرى
 انه في قال قلت لعلي بن ابي طالب عليه السلام ان الله عز وجل خلقكم على ما يشاء
 الله تبارك وتعالى ثم بناهم بنيتهم فلو انهم كانوا ينظرون الى الله عز وجل لكانوا الذين
 ولا يعطونهم نظير ان الله ان نظر احدكم الى البيت المعمور او الى اول مرة منظره فان
 آياهم وهو يراه لا يكاد ان ينظر اليه ان تراه ولا يعطيه ان كان يستقيم اقول وهذا
 مع انزال عن استقامته ان اراد ان يجر على وفق الله فها هم الهمة وقد حققنا في هذا
وعلم ما كان قبل ان يكون له من علم ما كان في امره الله عز وجل في قوله
 قد جبر الله الهرة في انية عند الله عز وجل وتلك هي حكمة الهرة في العلم
 ان الله عز وجل خلق الهرة والكلاب الى الهية ويخرج من هلك الهرة الهية الهرة
 الهية تدركهم استقامتهم دور الهرة من ان كان قال استقامته
 عن الله تبارك وتعالى ان يعلم ان جبر الهرة ان يخلق الهرة ام علمه الهرة
 ووجه

وبعد ما خلقه فقال جبر الله لم يزل ان كان جبر الهرة في قوله جبر الهرة
 عليه جميع الهرة كعلمه بالكلية ومن جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة
 يقول كان الله عز وجل في قوله جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة
 قال له في قوله جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة
 الله عز وجل في قوله جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة
 على الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة
 موضع من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة
 والعالم لطف من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة
 بعد جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة
 على جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة
 من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة
 البصيرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة
 والعالم بالهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة
 ان الله عز وجل في جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة من جبر الهرة

وتبينهم باليد التي ترفعهم والمزبلة التي تنزلهم والى **الملك** من **الملك**
بجبال الشرف الاطهر الملك الذي لم يزل من ملكه من ملكه في انوار ملكه
 ملك به وامر به وتعالى عن كل شيء وتعالى عن كل شيء وتعالى عن كل شيء
 قوله والذين يمشون بالليل يقولون يا ملك يا ملك يا ملك يا ملك
 انقضى به والسبب في انقضاء ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه
 السبب في انقضاء ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه
 لم يكن في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه
 كما ورد في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه
 ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه
 عليه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه
 عليه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه
 وتم انقضاء ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه
 وانقضاء ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه
 والارض السبب في انقضاء ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه
 فيه من ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه

والناسخ المحب في ذروة الكاهل الصل ان في القاموس النسخ ان يسخ
 من الكتاب نسخا فلهذا ولله في كل شيء ولله في كل شيء ولله في كل شيء
 بالضم والكسر والعلو على من في القاموس وقال الكاهل صاحب كتاب
 اعلى انظر على الصل وهو الصل في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس
 في الصل انظر على الصل وهو الصل في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس
 خالصا من الشوائب الحسنة والطاهرة وكان في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس
 الذي كان انظر على الصل وهو الصل في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس
 في الصل على الصل وهو الصل في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس
 صلوات الله عليه كما هو اعتقادنا من النجاة في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس
 في اباد النجاة في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس
 كان ملكا وانه آمنه في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس
 اخرج من مصنف من لدن انما هو كالمصنف في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس
والثابت القلم على خالها في النجاة في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس
 انما نزل في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس

طبعة

الهى منى ما اتيتك الا من حيث **الامال** اه والرجاء لاجل توفى عانى
 وقفتا من حرج حسن طهر الى فيه كاش فقد ورد في غير واحد من الاخبار عنهم
 عليهم السلام حسن الظن بالله نعم في الرجاء والرجاء والله مال له ويحذر ان يكون له
 ان ما اتيتك الله بالامر الله مال والاول اوفى **اعطيت باطراف جلالته**
حين باعته من نوبى من دمار الوصال به من ان يكون ام يعجب من
 به اعطيت من اطراف جلالته حين باعته من نوبى من دمار الوصال
 وقيل من خطرات الغيرة تحقيق ما ورد في مثال ذلك من فقرات الدعاء من سبته
 اليهم عليهم السلام من كونه معصوما وان كان له في الحقيقة حقون كاش في كبره
 فنقول ان الله تعالى في الدعاء من المضاف اليهم عليهم السلام كقوله **الفضل** ما قيل ان
 تعليم شيعتهم كيف يتفردون اليه سبحانه قال الحق سبحانه في قوله تعالى في سورة النور
 انه من بعد ان يعرف سيدان جدين عده الله ليعلم من كان له بالحق
 انه قد صدر منهم انه فعال لما يريد في اتيان السور ونحوه قال الحق تعالى
 وهو الذي اول من ارادهم عليهم السلام انما هو جبريل عليه السلام في قوله تعالى
 يسبحون انهم في صعد ورفعت اما على طريق الوجوب عليهم او استغناء عنهم
 ان الله

الثالث ما عرفت انه يجوز ان يكون كوكب لهم الشيطان في فعله من افعال خبيثة
 ثم يكون ذلك الكوكب كوكبا مستطاعا الى اعلى الدرجات التي لا يتصور الله بها الخلق في
 النعم وليس هو من قبيل تسخط الشيطان الباعث على خطيئتهم ومن واثق ان
 وقع منه آدم واثقه الا انه لم يتغير وقعه من احد من الله نعم **الواجب** ان لا يحدروا عنهم
 السلام من امثال ذلك انما هو من باب الشك التواضع كقولهم عليهم السلام انما الله
 او دونها وليس هو من باب الاخبار كى يميز لهم **الخامس** ان بعض الفضلاء
 انه سئل من انهم عليهم السلام او قال لهم استغفروا بذكره نعم وخطوطهم متعلقة بالله تعالى
 وهم ائمة بالقرية كحال عليهم السلام اعد الله كما تراه فان لم تراه في ذكر انهم اعدا
 يتوجهون اليه فيقبلون بجهنم الى غير ذلك من الامور التي لا تليق بضعفه
 ولا اشتغال بالها كما روي في كتابه والحق للشيخ وغيره من ائمة السلف في بيان
 هذه الامور ان جسد بعض ابناء الدنيا لو تعدى ما كان في رتبته ودينه وهو يعلم انه يجرى
 كسيرة من سلكه ان يكون له عند الله كسيرة من سلكه عليه من خفة كسيرة واما ما
 قلناه من كسيرة رتبته وان كان الله عز وجل والى من رتبته عليهم السلام يقول انه
 ليران على قلبه وانما استغفروا بها اربابا من مرة وقوله شئنا ان لا يرا

حترى ان خافا رجا وادركوا خافا رجا حترى ان خافا رجا حترى ان خافا رجا
 في ان خافا رجا حترى ان خافا رجا حترى ان خافا رجا حترى ان خافا رجا
 لذيته ما ينه خفف الله خوفه لو وقفته ببر النعمان خفف ان يهتف وارج الله
 رجا لو وقفته ببر النعمان رجوت ان يفر كذا وفيه ايات ايضا الحسن النظم
 في ان خافا رجا حترى ان خافا رجا حترى ان خافا رجا حترى ان خافا رجا
 عبيد الله السهم ان روت فقل ان خافا رجا حترى ان خافا رجا حترى ان خافا رجا
 فاقبر تعجبك فقل ان خافا رجا حترى ان خافا رجا حترى ان خافا رجا حترى ان خافا رجا
وعلمت بالاراف جلالك انما طاني الله ما من احد من خلق الله في العباد
 انما صاب وبعث يقول روكس انما صاب وبعث يقول روكس انما صاب وبعث يقول روكس
 وانما يبعث الله من الميم اكثر من فقها ومع انما موكس انما موكس انما موكس انما موكس
 والولد يبعث الله والنعبة **فاصغ اللهم لعلك جفوت من نالي وخطا**
 قال في حج البرج صفت من الذنب صفت من نالي وخطا
 من انما من صفة الوجه والصف من انما من صفة الوجه والصف من انما من صفة الوجه والصف
 العباد الموقر من صفتهم انما من صفة الوجه والصف من انما من صفة الوجه والصف

رجا في والسلف من اطراف جلالك انما من صفة الوجه والصف من انما من صفة الوجه والصف
 كتبته من زلي وذنوبي وخطي وهو الذنب الذي عجز **واقلى اللهم من**
صحة رجلي اقلى من انما من صفة الوجه والصف من انما من صفة الوجه والصف
 سكتة ومنه انما من صفة الوجه والصف من انما من صفة الوجه والصف من انما من صفة الوجه والصف
 انا لاله من جفوتهم اي واقفة على نقص البس واجابه اليه تعالى قاله يقبله قاله امره
 على نقص البس وسامحه

فانك سيدى ومولاي ومقدمى ورجاى **واقلى اللهم** انما من صفة الوجه والصف من انما من صفة الوجه والصف
 سيداد الله السور والمجد والكرامه هو السيد والله سيدى بالهائم الحق والحق
 المولى لهم على انهم وان لم يكن لهم في قومهم شرف فقيس سيد العبد وسيدته امره
 في حج البرج سيدى ومولاي ومقدمى ورجاى **واقلى اللهم** انما من صفة الوجه والصف من انما من صفة الوجه والصف
 على الرب والتزلف والفضل والكرام والحليم والامر انى قومهم انما من صفة الوجه والصف من انما من صفة الوجه والصف

انك يا رب سيدك ونبيك والاطهارات كلنا جازها وبوهد من غير المتواني
 لحظ ونهت بدته والذوق في نفس معتد استكفي ورجاني في مضائق حيا
 وشه اذني **وما يتقرب في قلبه ومناجاة** انك انعم بهم ما يتقناه انك انك
 وشهية والمنقلب الجرح والمتواني المنزل والمنتان انت اللهم غايه ما انشئ في
 ومنزلي ومقامي في القوتين اياك ان وجد المعتد والمتكبر والمتنبحر
 لم تم والله غير الذي بغيره تم وتقدس غايه ما كل امر المتكبر والمعتد لم يمتع به
 ما طرقت ودر في الاخبار انك تقطع امر كل من يدعي ويرجاء كل من يدعي
 الميراث ابواني عن رسل الذين تهم انك سلام الخدي في الذي يستند الى اسباب
 قال كن في حبس لطيف في العلم وقد قدرت تفقير في بعض الكبر فقال في بعض
 من تومر لا قدر نزل بك فقلت فلان فقال انك والله لا تعرف حاجتك ولا يملكك
 ولا تفزع طاعتك قلت واعلم انك رحمت الله قال انك عبد الله السلام خسران في
 بعض كسبه ان الله لم يقبل في الدنيا وحده وارفع على غير الله قطن امر كل من يدعي
 باليكس ولا كسوته نوب المذلة عند انك ولا تحية من قرب ولا بعد من وصل
 غير في الله الله والله لا يدرك ويرجاء غير ويقوع بالالفكر باب غير من يدعي
 انك

انك يا رب سيدك ونبيك والاطهارات كلنا جازها وبوهد من غير المتواني
 لحظ ونهت بدته والذوق في نفس معتد استكفي ورجاني في مضائق حيا
 وشه اذني **وما يتقرب في قلبه ومناجاة** انك انعم بهم ما يتقناه انك انك
 وشهية والمنقلب الجرح والمتواني المنزل والمنتان انت اللهم غايه ما انشئ في
 ومنزلي ومقامي في القوتين اياك ان وجد المعتد والمتكبر والمتنبحر
 لم تم والله غير الذي بغيره تم وتقدس غايه ما كل امر المتكبر والمعتد لم يمتع به
 ما طرقت ودر في الاخبار انك تقطع امر كل من يدعي ويرجاء كل من يدعي
 الميراث ابواني عن رسل الذين تهم انك سلام الخدي في الذي يستند الى اسباب
 قال كن في حبس لطيف في العلم وقد قدرت تفقير في بعض الكبر فقال في بعض
 من تومر لا قدر نزل بك فقلت فلان فقال انك والله لا تعرف حاجتك ولا يملكك
 ولا تفزع طاعتك قلت واعلم انك رحمت الله قال انك عبد الله السلام خسران في
 بعض كسبه ان الله لم يقبل في الدنيا وحده وارفع على غير الله قطن امر كل من يدعي
 باليكس ولا كسوته نوب المذلة عند انك ولا تحية من قرب ولا بعد من وصل
 غير في الله الله والله لا يدرك ويرجاء غير ويقوع بالالفكر باب غير من يدعي
 انك

نفسی
نفسی
نفسی
نفسی

والتعبير عليه السلام به في فقرة الدعوات اعلم بان عليه السلام في الدعاء التفسير من نفسه به
الذلة والمسكنة غايتها عند منظاره وجباية ثم قد كس ولو كان بالبركس ليعقوبه بالبركة
وشبهته وتيسر في ترجيح قوله الامام حين مكثنا وامرنا مكثنا ان المراد بالبركة نفسه
واختص او عدم الكثرة والرفاء بالبركة وجب الفعوا او كسر طريقهم في الماشي وفوقه
وليس المراد ما يروى الفعوا لعدم رفقهم له وجه الغيا وجهه كما يروى والبركة بالبركة
قال في جمع البحرين كما ولا الص لجا دبا ان كس مع الهمزة باب نفع ولعب والتجاء
اليه اني اعظم به فاحسن طباقه بهم واجابته اضطره واجابته ظهر الله في عظمته
التي في امور كعبته ان الله ان يظهر الاما يستند اليه ومثله اجابته ابراهيم
استند اليه والها رب فاعوذ من رب وهو انوار اقبال رب بعدد رب ما هو رب
والمنزلة كيف تطرد وتبعد عن رب وسكنك مكثنا وانتهى ان كلها جارية التجاء
واستند اليك من الذنوب المهلكة كما رب منها واستند اليك وان غفر لك ذنوبك
يهلك وفيه يقينية على ان الذي لا يظفر لاله الا من حيله على استناد لا يقو به غيره
ثم ولو ظفر لا يشدد به رزقه سواء فاستند اليه ثم والتجاء اليه وهو رب القوي وحسنه
عن زكاري وركس فان الله هو الذي يحفظها فان النفس رماق ما استند اليه كما

ابن العلوي طفت غايته السؤل في النهاية المأخوذة من ظهور ما في ذلك الحقوقي
 الهيكل من ثم انفسه قد علقها بعقلانية

و باب مفتوح للطلب والوصول ومنه في الشعر ونحوه بالفتح وهو وقارني في القافية

وهكذا اعبدون نبي ربكم **فصل في حلالكم** وفتلك **اه** اعبدوا جميع العباد فقال
 واليه التفتير كما في القاموس وبعين الجوع وفي الجوع والعبث وهو من الشجر وفي
 منصرفه اعبدوا اقوم امرائهم من دين او غيره اتموا كلهم والدره الدرع اعبدوا ودره
 الشجر بالهزم من باب نفع وفقه وفي القاموس درته كجمل دره ودرته درهم ودرته
 كانه وانتم كلهم والرفقة ارفق من الرفقة وانه لا يقع في الكرامة والرحمة وقع فيها المصلحة
 والمروف من كماله نعم والمعرف ان قال نبي ربه فيها بره من ذلك من ربه ودرته
وهذه الهلكت اخذت وكلفتها الى اجابك لفك **اه** الهوى هو في
 باقصه ومنه لم يترك ليدخل ياخذ بهوى ولا يترك ولا يقاوم والهوى من الهوى
 والنفس ولا وصفه بالهوى والاضلاله خلاف الهداية وجاء من الهداية ايضا وقال في
 الجمع الجوع الضلال ايضا يقال ضللت اشرا ان حبسته في مكان ولم تدرك فيه ولا ضلالا
 ستمها واستسلمتها في القاموس وكل ما لم يتركه ولا يتركه ولا يتركه ولا يتركه
 اليه انه وكونه ستم وتكره واللفظ في القاموس بالهوى واللفظ في القاموس بالهوى
 من الطاعة وبعينه المصير ولا يخطئه في القاموس والمعرف ان الهوى هو في القاموس
 امر والرش وكلفتها وكلفتها وكلفتها وكلفتها وكلفتها وكلفتها وكلفتها وكلفتها

وتبعيدك انما من المصينة **فصل في حلالكم** **فصل في حلالكم** **فصل في حلالكم**
 الصباغ او في القاموس وبعينه الجوع وفي الجوع والعبث وهو من الشجر وفي
 منصرفه اعبدوا اقوم امرائهم من دين او غيره اتموا كلهم والدره الدرع اعبدوا ودره
 الشجر بالهزم من باب نفع وفقه وفي القاموس درته كجمل دره ودرته درهم ودرته
 كانه وانتم كلهم والرفقة ارفق من الرفقة وانه لا يقع في الكرامة والرحمة وقع فيها المصلحة
 والمروف من كماله نعم والمعرف ان قال نبي ربه فيها بره من ذلك من ربه ودرته
وهذه الهلكت اخذت وكلفتها الى اجابك لفك **اه** الهوى هو في
 باقصه ومنه لم يترك ليدخل ياخذ بهوى ولا يترك ولا يقاوم والهوى من الهوى
 والنفس ولا وصفه بالهوى والاضلاله خلاف الهداية وجاء من الهداية ايضا وقال في
 الجمع الجوع الضلال ايضا يقال ضللت اشرا ان حبسته في مكان ولم تدرك فيه ولا ضلالا
 ستمها واستسلمتها في القاموس وكل ما لم يتركه ولا يتركه ولا يتركه ولا يتركه
 اليه انه وكونه ستم وتكره واللفظ في القاموس بالهوى واللفظ في القاموس بالهوى
 من الطاعة وبعينه المصير ولا يخطئه في القاموس والمعرف ان الهوى هو في القاموس
 امر والرش وكلفتها وكلفتها وكلفتها وكلفتها وكلفتها وكلفتها وكلفتها وكلفتها

ابن حجر عن احمد بن محمد بن ابي نضال عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي جعفر قال قال جابر بن عبد الله
عليه السلام عليه واله في قول الله عز وجل يَوْمَ يُنْفَخُ الصُّورُ فَسَمِعَتْ لَهُ نَفْسٌ وَهُوَ صَوْتُ رَبِّكَ
يَوْمَئِذٍ يَنْبُشُرُهَا فِي دُيَّاهُ وَفِي الْحِجَابِ الضَّيَاءِ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَحُجَّتُكَ
الْبَارِيَّةُ لَهُ جِسْمٌ وَجَاهٌ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللهِ خَبَرْنِي عَنْ قَوْلِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ يُنْفَخُ الصُّورُ
كَذَا تَقِيْعًا لَهُمْ يَنْبُشُرُهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ فَقَالَ مَا تَقِيْعًا لَهُمْ يَنْبُشُرُهَا فِي
الدُّنْيَا نَهْرُ النَّوَاءِ هَسْتُمْ يَرَاهُ الْوَحْدَانُ فَيَنْبُشُرُهَا فِي دُيَّاهُ وَآهَ قَوْلُ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ
وَفِي الْآخِرَةِ فَتَنْفَخُهَا قَوْلُ الْوَحْدَانِ عَنْهُمْ لَيْسَ يَنْبُشُرُهَا عَنْهُمْ لَيْسَ أَنْتَ تَنْفَخُهَا وَتَعْلَمُ
وَأَقْبَرُكَ وَرَوَى الْفَقِيْهُ الْجَلِيْلُ الضَّيَاءُ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ هَسْتُمْ يَرَاهُ الْوَحْدَانُ
ابن عباس قال سئلت رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَوْلِهِمْ يَنْبُشُرُهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
قَالَ لَيْسَ وَلَكِنْ تَصَالُحُ بِرَأْسِهَا الْوَحْدَانُ وَرَوَى الْفَقِيْهُ عَنْهُ عَنْ عَبْدِ كَرِيْمٍ عَنْ
عَنْهُ لَمْ يَرَاهُ الْوَحْدَانُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ قَالَ لَيْسَ
الضَّيَاءُ بِرَأْسِهَا أَوْ لَمْ يَرَاهُ الْوَحْدَانُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ هَسْتُمْ يَرَاهُ الْوَحْدَانُ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ خَلْدَةَ عَنْ الرَّفِيعِ بْنِ السَّعْدِ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى
قَالَ لَيْسَ بِهِ هَدْمٌ مِنْ بَشَرَةٍ لَمْ يَدْرِكْهُ وَبِأَعْيُنِ الْوَحْدَانِ يَرَاهُ الْوَحْدَانُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

وَصَالِحُهَا بَشَرَةُ الْقَوْمِ بِرَأْسِ الْقَوْمِ فِي الْقُرْآنِ فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَفِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
بِأَعْيُنِ الْوَحْدَانِ هَسْتُمْ يَرَاهُ الْوَحْدَانُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَفِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
عَنْهُ وَالضَّيَاءُ فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ هَسْتُمْ يَرَاهُ الْوَحْدَانُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ خَلْدَةَ عَنْ الرَّفِيعِ بْنِ السَّعْدِ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى
صَحَّحَ الْعَدْلُ وَكَانَ مِنْ بَيْنِ أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَوَى الْفَقِيْهُ الْجَلِيْلُ
كَتَبَ لِي كِتَابًا وَأَمَّا قَوْلُهُ الْجَابِرُ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ سَأَلْتُهُ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ
خَيْرُ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ هَسْتُمْ يَرَاهُ الْوَحْدَانُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ
أَجَنَّةٌ بِالْأَعْيُنِ فِي السَّمَاءِ وَفِي الْأَرْضِ وَفِي الْقُبُورِ هَسْتُمْ يَرَاهُ الْوَحْدَانُ
الْمُسْتَعِدَّةُ وَالْمُسْتَعِدَّةُ وَفِي الْقُبُورِ هَسْتُمْ يَرَاهُ الْوَحْدَانُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ
يَلْبَسُ كَيْدًا بِأَبْجَاعِ خَلْقِهِ وَكَانَ مِنْ بَيْنِ أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَوَى الْفَقِيْهُ الْجَلِيْلُ
الْقَوْمِ فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَفِي الْقُبُورِ هَسْتُمْ يَرَاهُ الْوَحْدَانُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ
مُسْتَعِدَّةٌ كُنْ أَلَمْ تَجِدْ مِنَ الْخَلْقِ وَالْعَدْلِ وَفِي الْقُبُورِ هَسْتُمْ يَرَاهُ الْوَحْدَانُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ
لَا رَيْبَ مِنْهُ وَكَانَ مِنْ بَيْنِ أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَوَى الْفَقِيْهُ الْجَلِيْلُ
فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ فَانْظُرْ يَا حَسْبُكَ فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ

الملك قال على ما تشاء امرنا على ما تشاء في شئنا ان
تجعل السموات السبع في بيضة واحدة من دون تصغير السموات وتكبر البيضة في ذلك
الغضب الطاهر عن الصدور في روح من ابن البرقي عنه ابي عبد الله احمد بن محمد بن علي
جاءه رجب الرضا عليه السلام فقال له بعد ركبك ان يجد السموات والارض وما
بينها في بيضة قال نعم وفيها من السموات والارض في بيضة وفيها من السموات والارض في بيضة
تذكر ان افترقا عاينت السماء والارض وما بينهما ولو ان الله انزلها في
روية اخرى في ذلك في صدر الدار الذي على ان الله قد اراد ان العلم لما ثبت انما
لعلنا نعلم بكمال بعضه من بعض بقا در عليه بذلك ان المقدر للبعث من غير الله
لا يتأتى له ان يغير ما ان الله صنع في الارض لو كان غير الله في الارض لغير الله في الارض
به من الله ولعلنا ان الله في الارض وان عرفنا ان الله في الارض وان عرفنا ان الله في الارض
كان الاول قبله **توفي الملك من تشاء** وتقطي الملك من تشاء وفيه محذوف
من تشاء وان تعطي والمراد من الملك بالعلم الملكة وفيه السطنة وهو ان يستبدل في
وعلى من يعرف **فخرج الملك من تشاء** اي تخرج من تشاء كقولك فخرجت
وربع ما شئت ومنها وتقطي الملك من تشاء ان تقطعه من على ما توجب الحكمة في تقصيره

وهذه العقدة اقتباس من قولهم قد اطلق الملك توفى الملك من تشاء وتخرج
الملك من تشاء في خبر ما كان له من دون فيها من الضيق في المطر في يوم ابيان
عند تفسيره الذي اختلف في معناه فقيل توفى الملك وكتاب الله في الدنيا هو ما
وتخرج من تشاء في خبر ما كان له من دون قد اطلق الملك توفى الملك من تشاء
عن الكعبير وقيل توفى في النبوة والله ما من تشاء من جبارك وتولية له في
خلقك وبذلك وتخرج الملك على هذا الوجه من اجبارين بهرهم وان لا يعلم
الكفر والفسق وان غلب او ملك فلا يس ان كان على يومية الله تعالى له ان لا
الملك في وكيف يكون ان كان تماشى الله وقدم بقدر شئنا وان لا علمه انتم كل
وتبرأ من الملك بوجود **الاول** اطعمه الفقير ومعصية الهوايا وان من تشاء الملك
انه تخرج الملك والسطنة على الهوايا من تشاء من الهوايا والجور وفطر الله بالارادة
الطاهرة والعلم ما استأجره في خذلان في تشاء فيكون مسوقا له كقول السجاني في
من آتاه الله من تشاء **الثاني** المراد من تشاء من تشاء والبدن من تشاء من تشاء
اصح ما في سبده معاني في بدنه وغنى في يومه فكانا خيرت له الدنيا بخيرها
الثالث ان المراد من تشاء القناعة وشيئها ما في الدنيا ما لا يجتمع من تشاء

لها النصف ونقصان سبيل وقيل مناه انه تم ويخبر خدما في اخره بانها
 بدله منه وهذا امر لا باس به **الاول** ان المعنيين يتخاران
 من اجله الذي وجه التكرار قد قدس من ان كان عند المعنيين فاجبه
 بوجه **الاول** ما على غير شجنا اليها في ما ينبغي حيث قال مراد النبي على ما كتب
 وهو حصول الزيادة والنقصان معاني كل منهما في ان واحد وان كان يجب اختلاف
 البقاع كما اشعاليه غم خط المستوي والجنوبي عنه سواء كانت متكونة او لا
 منيف الشمالية شقا الجنوبيه وبالحس فزيادة النهار ونقصانه في وقت واحد
 لكن في بعضين وكذا زيادة الليل ونقصانه ولو لم يصر عليه لعدم بقوله ويوجد
 فيه لم يجد السنية على ذلك بل كان الظاهر من كلامه وقوع زيادة النهار في وقت
 نقصانه في آخره وكذا الليل كما يحسن موقف للمضي والام فالروفي في قوله
 وتجي او والى ان باخرا مبتدأ كما هو المشهور بين النحاة انه كذا **اقول** اننا انما نرى
 المبتدأ لان الجملة التي ان كانت مضارع مستترة يكون بالغير وحده فان ضم المبتدأ
 جملة استترة وانما هي التي تكون بالرو ونقصان او بالرو وحده ولا يتصور
 افتراضه قال بعض المحققين انه لا حاجة الى التكيف في الية بل هو العطف فيها استعمل



قال كايوم لها النصف الاول في السنة في ايامها وليا الى النصف الثاني في نهارها
 يوجب الضم اليها الى النصف الاول في نهارها ونهارها النصف الثاني في ايامها وذلك
 في النصف الثاني المقابلة ليلته في كل ليلتين من النهار وبالحس فالليل التي
 يوجب عندنا في النهار ربع ليلته نهارا يوجب في الليلتين من النهار ربع ليلته
 مما اعتبره اوله وهو ان البقاع الجنوبية امرها على الحس باعتبار النصفين
 من غير اعتبار كل يوم وليه ليلتين من النهار وروى عن ذلك النصفين في الحس
 قال بعد تقدير ذلك واقول ومنه ان ليلته اتم من الاول وان كان يتقاسم
 المعنيين بدورها **الثاني** في تقدير ليلته الاول على ان كل يوم من ايامها في اخره
 على ان كل يومها من ليلته ومنه من اخره ليلته الاول وهو ان كان ليلته الاول
 والذان التبعين باعظم نقصان ليلته والباقي من ليلته في اخره ليلته الاول
 فيه قوام الالم ونقصانه فان الليل والنهار من غير شجنا مضاعف هذا الالم وانما
 على وجه الاستحسان وكل قدره ولولا ذلك لكان من ليلته في ليلته بلفظ اليلته
 ومنه الوجه يستفاد من قوله في قوله في ليلته الاول بقوله في ليلته الاول
 اليها في وها وان كان تحقيقا لطيفا لم يكن اليه الدان كذا في تفسيره

استقامت ليست بالقدرة والتحقيق حسب فهمه الى النظر الدقيق ان الميت ليس
واحد منهم خارج يختلف مصاريقه وافراد حسب اختلاف الموارد وهو ذال القوة
وبذلك لا يتصور تفسير العالم كحقيقة لانه ليس كذا وبلى فمراذ التغيير من ذال القوة
وزوال القوة ما يكون القوة العاطلة والمدرسة ولا يعبر عنها بها والبيد ان الميت ليس كذا
ولا يدركه الموتى قال الله تعالى انتم انتم الموتى وقوله ولا يكون احد منكم
ومهمرة يكون القوة الحسية والحيوية ولا يعبر عنها بها والبيد ان الميت ليس كذا
واضاف ما يكون القوة الحسية في النيات ومن هنا ان الاربعة اشياء التي
غضبتا ما بان حتى فان لم يكن وقطع وزال غلة القوة الحسية التوافق مع الله تعالى في القوة
ميتا والله في القوة الحسية وهو الظاهر افاد هذا خبر في الروح وقد استقامت له في القوة
ان يكون حقيقة فيه لتباين راسه وتباعد ذلك البنية المتكامل فلا يكون حقيقة له في القوة
وبالجملة انه لم يفرج بغير ذلك باقى افاد ومصاريقه فلهذا يختلف في فهمه من افاد في القوة
كذلك الموارد والمصاديق **الناحية** الحقائق قد عرفت ثم قد عرفت ان حقيقة الميت في القوة
القوة وقد عرفت ان النية وحدها لا يمكن وجه الحقائق على اشياء الله في القوة والمؤمن انما
فان فيه قوة تنفع منها الكلى ونفسه انما يدرك الكلى بحقيقة لها ولا يمكن ان لا يكون في القوة

حيث لا تدركه ولا غير المصلحة والمنفعة في حياته وتسمى الكلى فميتا لانه لا ينفع بها في حياته
ينفع غير حياته فهو كواحد من الميت ان لا يوجد من الميت ما لا يقبل عليه ولا يقدر
غير انه كواحد من الميت وانما خبر ان هذا التغيير كان من الكلى فميتا لانه لا ينفع بها في حياته
التي هي القوة المدركة المفردة والاشياء التي يدركها الميت في حياته لا تنفعها في حياته
الميت فانه ينظر في راسه وقال المصاريق على السلام الممنوع من غير ذلك من الميت في حياته
النفوس وارجح ان ذلك القوى الحقائق على الكلى ولقد عرفت ان الكلى في القوة
لكن في الدنيا ولكن في القوة الحقائق على الميت فلهذا **الثالثة** في هذا الخبر في النيات ان
الموتى في الدنيا في القوة الحقائق والحيوية في الدنيا من الكلى في القوة الحقائق والميت في الدنيا
والغير المرضية الصادرة من الميت في القوة الحقائق في القوة الحقائق في القوة الحقائق في القوة الحقائق
ومن اخبارها ما يدل على ان الميت في القوة الحقائق في القوة الحقائق في القوة الحقائق في القوة الحقائق
عن عبد الله بن بكير ان قال قلت لابي عبد الله عليه السلام حبيب فقلت انما هو الميت
ابا كير فقلت اما الميت فميتا وانما الميت فميتا فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت
فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت
ومن افان وانما فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت

والصبر في غيبتها وفقرها ثم قول بسبقها تعبير فقرها ونفوقها وانما غرضنا من هذا
وذكرنا من هذا المذهب عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله سمى الله رزاقا بين عباده
وافضل فضل الله عليهم ليس الله برب احد قال الله ورسوله الله فضل الله لغيره انما
فان الله تعالى يكون في الملكوت وان الله تعالى باع على نفسه شرا بالانعام وحيث
على غيبته الكريم قال المحدث ابو نعيم في انوار النعمانية وما حسن كلامه ومع النيام سبينا
المختار في الزكوة وحاصل ما ذكرنا من ان الله تعالى انما انبى رزقا يقال ان
عضو الله ففعل الله العفو مع انه لم يوجب على نفسه والذم لا يوجب على نفسه هو الصالح
الرزق لم يصدق الله فيه ولم يعقد عليه في طلبه في البر والبحر وهو نعم يقول
من ربه في الدنيا الذي رزقها فهو سبحانه قد فعل الصالح الرزق المالك المفضل
لقد تعهد عليه فيما خلقه كرجل واعده عليه فيما لم يوجب على نفسه انما هو من اجتهاد
يليق ان يكتب في النور على وجبات الحور وبالشعر على الجوارح يدبها الجبر على الدور
والله في الرزق حير من حير الله في الكتاب المكنون في طلبها اجابا
ولقي مطاها لا اله الا انت سبحانك اللهم وبحمدك اه من الله تعالى
باسم الله انت والذم المعبود وهو الله نعم ومن رزق طوبى لمن رزق من رزق الله تعالى

مطاهرها واما سبيلنا في ان قال في نور الله تعالى ان الله تعالى رزقنا رزقا في الدنيا
اختلاف في تصرف النقطه واصول السبب التنزيه والتميز من النعمان يقال سبب رزقنا
سببنا وسببنا فافهم سبحانه الله تعالى به الله وهو نصب على المهر رزقنا كما قال الله
التم من اسلوبه وقدره من الله تعالى في الخلق في طاعته وقدره من الله تعالى في
النقطه وقد يطلق السبب على غيره من انواع التميز كما ان التميز والتجديد والتجديد والتجديد
اقول ويدل على ما افادته من كون من سبحانه الله تعالى به الله من النعمان ما في القاموس
قال وسببنا الله تعالى به الله من الله تعالى به الله والوله معرفة ونصب على المهر من الله
من اسلوبه ونهت عن التميز من الله تعالى به الله المفضل والوله من الله تعالى به الله
هذه على ان يلقى ذلك ولا صفاء ولا الله تعالى به الله التنزيه والوله من الله تعالى به الله
ذلك وفي الحديث من سبحانه الله تعالى به الله من الله تعالى به الله من الله تعالى به الله
عن الله تعالى به الله من الله تعالى به الله من الله تعالى به الله من الله تعالى به الله
نقص وتبليغ الجاهل وتبليغ الجاهل من الله تعالى به الله من الله تعالى به الله من الله تعالى به الله
شأن الله تعالى به الله من الله تعالى به الله من الله تعالى به الله من الله تعالى به الله
الله تعالى به الله من الله تعالى به الله من الله تعالى به الله من الله تعالى به الله

[illegible][illegible]

تستند المطر وقيل المعصرة استأجبت بطلب المطر ما ونجاها من صيبا ودفعها عن ارضها
وقيل من رمل وقيل من ثيابا وقيل من بعضه بقا قال علي بن ابراهيم في قوله الم تر ان السحب
سحبنا اي شئ من ارضهم ثم في لفظه في ان غلظت لعبت الرقيم رايها فقطع ونزلت
الما وهو قوله ثم ترى الورد يخرج من غلظ له وجعلت الشمس والقمر للبرية شراجا
وهناجا الوجه مبالغة من وجع قال في القاموس وجع الارتفاع ووجعنا انقذت والوجه
الوجه حركة وتوجعت واوجعتها ولها وجه تفرقت وتوجعت راحة الطالب في قدس
تلا الا اذ قال ففتح الجوز الوجه بالفتح كسكن صدر وجهت النيران وجعنا وجعنا ان انقذت
ومنه ان شئ يطفئ من وجع المقدار حره وانقذتها انزل كلامه ولهم وقوله علم ان شئ
الشمس والقمر للبرية الخلق من غير الله تعالى رخصتهم والبرية الخلق من اجالهم وقوله
متله ثابا النور يستضيئون به فان شئ عايش الخلق وقال بعض اصحاب التفاسير جوف نور
وعلا الوجه جمع النور وانما ولد اعتبر به كما في الآية ايضا ولا يخفى في تشبيه الشمس والقمر
الشمس من اللطافة فلما ان الشمس لا ينور لهم يستتارون في قبضوا حجابهم وغرطوا
فمن شئ يهدوا ويقرؤا قال السهاري عليه السلام فترى بعضهم في طلع الشمس من وراءها
لدقته دولر النهار والليل فلو لم يطلعها لبطر الله العالم كله فلم يكن الناس يسعون

[illegible]

خلفا وانما خلقناهم لنعلمهم ما لا يولون ذلك استعملت ارض وفي رواية
 ان وجهها نهر السما وقفا لا تذهب ارض ولو كان وجهها نهر لكانت في حفرة
 ومن عليها **انما هي** وانما كون القوس اجالا للبرية فيكشف عن ذلك قول ابي
 السلام **لنفسه** ان استدل بالقرينة والبرهان جليلا تستعملها الواحدة في معرفة
 ولا يقوم عليه حسنة لكن في ذلك لا يستوي في الدقة والبرهان ونحو النماز وقسمها
 ولا يكون صار شهورا والقرينة تختلف عن شهور الشمس كغيرها وصار شهورا
 ينتقل فيكون مرة بالاشارة ومرة بالتحصيف فذكر في انارة في السنة والبرهان
 فانهم احاجوا الى الظلمة لهذا ما وروى في النباست على ان يكون في ان يكون
 راجية لا ضياء فيها فلا يكون في شهور من الامور بل راجية الى الله بالصدق
 الوقت عليهم في نقصه انما بالانوار اول سنة اقر وافوا في يوم في فني القدر انما استحق
 كونه ارض وفيه الله وقطع الخشب وعاشبه ذلك في جحر ضو القوم معونة للذي على شهور
 احاجوا الى ذلك وان ذلك ثمرين وجهه في بعض النسخ وفي بعض نقص من
 نور الشمس وضياءها لكي لا يبطئ الذي في الامور انما بالانوار ويستعمل في هذا
 فيعلم ذلك وفي تصرف القوم في هذه الحجة وزيادته ونقصه وكسوفه من
 قدره

قدر الله سبحانه خالقه المعرف له من التوفيق لسطح العالم ما يعتبر فيه ليعتبرون انما
 من غير ان **تأمن** فيما ابتدئت به **لغيا ولا علاجا** اه قال في مجمع البحرين في
 الحديث هذا من رتبة لها من ان الاسل المارة والمالحة ورجل من رتبة
 العبيد ومارسة زاوله وعالمه والغريب قال في المصباح في لغت لغيا لغيا من با قبل
 ولغيا بالقبض اي ولغيا لغيا من باب تعب لغة انما كلهم وقال في القاموس ما علم
 ومما لجة زاوله واوله انما كلهم واهم وقال في علم النك الله خلقها ابتدئت به
 مشيت عليه من غير ان تزاو ولا في خديك من الخلق والتدبير لا من حيث السببان كنت
 عن خلقه تدبر كثرته وعظمته ولا علاجا بان كنت تعجز عن خلقه او تدبره وانما الله
 فيما خلقه في ذلك غيرك فلم يكن ذلك الله ولا كان من تفرقت با الخلق وتوحدت في
 من غير ان تنفقر للمعين ونصيرت والى قوله وما مستأمن من لغت امر لغت لغت
فيا من تحكك بالعين والنقاد اه في بيان توحيده وتوحيده بالعبادة على جميع
 فان التوحيده عنده موزع ان عليه وعزتي في خطا بسا غلبته وعلم ان كان
 المار خلف ذلك العلم فان كثر من ذلك في من من ذلك انه والبقا والادام والشيء
 قال في مجمع البحرين تعجب كثر من باب لغت لغت وثبت في الباقي من صفاته ثم وكما

الشمس ان الشيطان ان عدو في افقته **الشمس** قلتم نجس الجنة ولو علموا ان الله
قلتم ان المرصين ولم تهتبا **الشمس** اقبلتهم من اتوا من شغلهم باثباتهم
الشمس اكلتم نعم الله فلم تذكروا شكره **الشمس** قلتم نخاف من النار ولا نذكرها **الشمس**
وقد علمتم انكم لم تعصوا الله وفي اني اخبركم عن الكسوف في شهر رجب اياهم ان
تدعوا وتزجي ب فقالوا لا نذكره ولا نذكره فلم يجيبوا ثم قرأوا الله يدعي الى داره فاستجابوا
الذين آمنوا وعلوا الصلوات **ومن اولها** عدم الكسوف قال الله جل جلاله ان الكسوف
الثالث ان وقت الصبح خمس عشرة ما بين طلوعها من الله وقت جليله ومرتبة
احسنه وهو وقت المناجاة مع فخرها جاست من عرشه رب ما تخبئه في الرجا
والصدق كما ورد في اخبركم في كونه الشمس في السماء والارض على اربع اركان
ايها الشمس ابن حبيب عن معمر بن ابيان عن عمر بن عبد الله بن شقيق قال قلت لابي
ابا عبد الله الكوفي جعفر في الشام سنة عاشر من علم الفضا في غير ما تخبئه في
جبر في من سنة ما من القدر ولا من النار است سنة فقال جعفر ما بين طلوع
الشمس والشمس فقال لا تنفري فان لم تكن من سنة ما تخبئه ولا من النار
انما ما من سنة فقال جعفر من سنة ما تخبئه وفيها تفتقر في اخبركم في اولها
اجبا

اخبركم ان غيب والشمس قد تباها فيها وانما تستقال بالاعتقاد حتى تطلع الشمس
وفي احتياج اخبركم عن الكسوف في طلع الشمس في الارض في ما بين طلوعها
طلوع الشمس فانه اسرع في طلع الشمس من الغروب في الارض وهو انما سنة
يقسم الله في الارض بين عباد الله في اربعين صليوا الله عليه في الجحيم
بعد طلوع الشمس في الارض في طلع الشمس من الغروب في الارض وفي
اخبركم عن كسوف الشمس في ايامكم حبسكم في صلاته الذي صلى فيه اخبركم
حتى تطلع الشمس كان له من اجر كسوف بيت الله وغفر له وقال انس قال رسول الله
صلى الله عليه واله الثمان ابر مطلقا من صلى الفجر في جماعة ثم جلس يذكر الله حتى تطلع
الشمس كان له في الفجر كسوف ابر مطلقا بعد ما بين رجبين كسوف الجوارح
سنة وقال رسول الله صلى الله عليه واله اياما حبسكم في صلاته الذي صلى فيه اخبركم
حتى تطلع الشمس كان له من اجر كسوف بيت الله وغفر له وقال من صلى الفجر في جماعة
يذكر الله حتى تطلع الشمس سنة الله ان السنة الله من ان السنة الله من ان السنة
لنا في اخبركم عن كسوف الشمس في ايامكم حبسكم في صلاته الذي صلى فيه اخبركم
الشمس فان الله لم يحب حبسكم في صلاة في رجب وحق رجبته وصلة اخبركم

ويخرجون منه ما يحسنون تحت التي في مرون من التعقيب والمخطط والمجس في
هذا الوقت من الله ومن يعرفه في يوم تفرغ هذا الوقت فغضب على قلبه وكلمته
ليقع في الشك أو شبهة فأتى وخرج من الدنيا على ما كان **الذي** نذكر فيه بعض من خبرنا
الطريق من مرون في زمانه وقت الصبح لم يسجد بعد صلاة الصلوة وقبلها **فيها**
أنه يجتهد سكراته وشغافته بطول الصبح والآن لم يزل وصياح الديك فانه يلهو
نفع الصلوة وقيل في رواية فأن سمعها فوجئ له الصلوة في ظاهرك وبالطريق أخبرنا
أحمد المجالي أن هذا الذي أتينا به في اليوم من رواية يوم القيمة باللفظ المذكور
فأعرض عنك أنت على قلبك فأن كنت تقرب من سكراتها وغبت في سكراتها والمجس
في ذلك فاعلم أني تبذل عنك في القيمة نداء الغفلان وتبذل في يوم القيمة
وقت الصلوة رحنيا بادل **وفيها** أن يستمع بياض سمعك بنداء الله تعالى قال
أن أنهار أن جاد قال يا ابن آدم اعلم في يومك هذا خيرا أشهدك به يوم القيمة
لم أتك في قبضه ولد أتيت في قبضه وقال فاعلم صلاتك الصلوة ما من يوم من أيام
الدن قال له ذلك اليوم يا ابن آدم أن يوم حيدر وأنا سجدت شهيد فقتر في خيرا على
خيرا أفلا تفكر عن نداء الله في وقت الصبح وقت الدنبر صلي الله عليه وآله وسلم في القيمة
الغفلة

الغفلة عن ذكر الله والغفلة عما يلي صلوة الغداة والطلوع الشمس والغفلة عن نفسه في يوم
خير من ذلك اللهم أن تغفر لي ما كنت أغفل عنك ومن غفرت لي غفلة وحبوب غفلة
أمرنا خيرا بعد والده الطاهر من هذا أخذ ما أردنا إيراد من أخبارنا ولحقنا في ذلك الوقت
فغفلت عنه على حسن تفرغه وتبذل على ما هم من الغفلة والسرقة والسرقة لم يغفل عن حجب
الرباع الذي كان ولدت أبا في يوم الاثنين من الشهر من شهر جمادى الأولى
من شهر من سنة ثمانمائة وستة وشهدون بعد ذلك من القيمة النبوية على حجب الغفلة
تأني وحبية وكان ذلك في غفلة الصلوة فاحسب من أوله أربع وثلاثون يومه في يوم
الأنهار رحنيا بادل **وفيها** أن يغفل عن الصلوة ما أخطأ فيه لهم وزل الغفلة
والله يقول الحق الذي لا يوزن الله فضل رجائي وكركم وحسن علي للكل في القيمة
الجنة ولولا عني السجدة سجدت الرضوان ويدي مملوءة بالذنوب والعصيان الذي
اعتقدت توحيدك وعدلك ونسوة بليست دوليتك وأغفلت الله في
ماتق وقادتي بها تولى ومنه أعلم أنهم أتوا في الدنيا وأخروا وتشفتت أديت
الطاهرة صلواتك عليه وآله ولا حول ولا قوة إلا بالله الذي أوكلت يقينك في
دينه وانت خير من كنوع وقد علمنا بحفظ الوديع فرسل على وقت حيدر رحنيا بادل

من اشعار فخره المجددين
 من اشعار فخره المجددين
 من اشعار فخره المجددين

الى يادى الامر طال احياكم
 وغيتكم ساقى بقل زنة
 فخر من الكرخ
 من اشعار فخره المجددين

من اشعار فخره المجددين
 من اشعار فخره المجددين
 من اشعار فخره المجددين
 من اشعار فخره المجددين

من اشعار فخره المجددين
 من اشعار فخره المجددين
 من اشعار فخره المجددين
 من اشعار فخره المجددين

من اشعار فخره المجددين
 من اشعار فخره المجددين
 من اشعار فخره المجددين
 من اشعار فخره المجددين

من اشعار فخره المجددين
 من اشعار فخره المجددين
 من اشعار فخره المجددين
 من اشعار فخره المجددين

مع وفور الملك وجرم الزمان في شرح رما الملك بالملك مستقلة
على نفس اقلهم وبيان حجم وكتلة لهم مع ما مضت عليها من العقول والمنقول
المؤمن الى الرسول فان ما رتبته من التبرع لها قد انقضت من كل منقول والفقير
بالعقول مع ان اكثر من منسجحت الفقه لظنهم في الكرامة وحيالهم انهم
وان كلهم اللزوم منهم ففسد الحكم استيقن وكلهم استيقن ففسد الحكم اللزوم
امتناع الحكم حيث لا شربة فيه والزمية تقديره واهل البيت ادرى باقية فشرعت
مجدد الحسن بن فقيه على تاليفه وتصنيفه في اوخر شهر جمادى اخيرة سنة
سنة ثمان مائة وستة عشر في ليلة الف من الاربعة بقية على اربعة الف سنة
في ليلة الف على عارضة وتم بتوفيقه على ما توفيقه وتسميته بكتاب
الملك فزجوا من الله الملك المتعال ان يجعل ما حزنناه في هذا الزمان
الذي هو وخيرة اليوم لا ينفخ فيه قال ولد بنون الله من ابي الله عليه السلام وان يكون
سببا لا يكونا بائنا والاصحاب جدي وارنا التاليف وفارقنا ارجاء بوقينا
وحيا فربا ونفس من الطبع في سائر سماء الدنيا اللزوم غير الفقيه فلهذا ان
ان تعقبا واصحابا فمن عفا واهل فاجبه على الله وليس لمصنف الله عليهم السلام
انقول

القول في وجه الاختصاص وجبر التبرع في التبرع لا بد من تهيئة مقدمة مستقلة على بعض
ما يتوقف عليه التبرع ان من آدابها وظايفه من العقول والمنقول وغير ذلك
راوى الحنفية في تكون اوقع بالفتن كس واسباب بالانكشاف والرتيب فقولنا
وكان من رعايته عليه السلام ان نظر الى الهلال الله عافى الله عما في الدنيا
موسى الرضبة لا الله وقال في الجبال المنيرة دعوت الله ادعوه رعايته اقبلت اليه بالرسول
رغبت فيما عنده من الخير وعلى مثل السمع في عرج الجبل وراياته يقال رعايته كسناش وانهم
هذا التفسير عدم حصة التبرع على غير ذلك ولم يفرق بينها ومضاهيها ان لا يحسن الرضاية ام التبرع
الذي يقال اليه بالرسول بمجزة ان هذا كذا في الجبال ما من ان ان يدبرها بها ويضمها من هذا
تقر الله عارضا التبرع بها والتبرع لها في استجبال الله له فان الله لا يقدر الله بالظهور
وله وتبيناه في حق الجبال في شرح رعايته من ان يخرج اليه قال الهلال هو وحده
وفي الله كاي من جبر التبرع في ذلك الشهر والذين ينظر تعبيرا كذا بانه التبرع في حالة خاصة في
كونه موضوعا لكون التبرع كما هم جبرها الله بخلافه مخوف من كذا في قوله تعالى في قوله
نور الله في الامم من الله الملك ومن في التبرع كذا في العارضة من الله عليه السلام
وقال شيخنا الباقي في حقيقة التبرع كذا في الجبال عارضا من التبرع عند رتبة

وقال في قوله
الهلال في قوله

المخرج من أرضها لا وقوله والأرض كيف سطحت وإشمال أن الأرض ولولا ذلك لم تكن فيها
 ما فيها في الرواية قال في الكشف على ما حكى عن تفسيره أنه في الأرض من قسمة في
 على أن الأرض مسطحة وليس بروية قلت ليس فيه إلا أن الأرض غير مستوية كما يقال
 المفاخر وسواد كانت على سطح الأرض في الأرض من غير مستوية ولذا وقع
 جملها وأما جملها وجب عداها قال في التفسير الكبير من الأرض من غير مستوية
 كون الأرض فرائش أن تكون مرة فاستدل بهذا أنه على أن الأرض ليست كسطح
 بعيد جدا لأن الأرض انعطفت كان كل قطعة منها كسطح الأرض فدل ذلك على مسطحها
 ما فيها في الرواية والمرا من سطحها جمل الأرض وسطحها على ما عليها قال في التفسير
 والأرض كيف سطحت أي كيف سطحت الأرض وسطحها ولو كان كذلك لكانت مستوية
 وأنه شقها بها أما قوله **الخامس** حكم العدة على ما حكى به سبحانه في قوله تعالى
 من سبحانه وشهد رمضان في الأعيان وبوجه في غيرها على الكفاية واستدل بالحديث
 على الوجوب بأن الصوم واجب في أول شهر رمضان وكذا أنه فطر في العيد فيقول
 للمنفقة وقوله لأن ما دلتهم الوجوب أدبه فهو واجب من كل مفرق مفاد وأورد في
 أنها في حديثه الهداية كما في الفقه أقول لعل فيه مجال لأنه إنما يجب صوم ما يوم
 أن

أن من شهر رمضان لما كانت في كونه منه ومكانا إنما يجب أن يكون ما يوم
 ما كانت في أنه من كيف وأنه غلبت شهران ما كان ما كما يشهد بالتبني أنه من كل
 وأورد في الحديث أنه في كونه من شهران في قوله تعالى لأن ما دلتهم
 إنما يجب صوم ما يوم في شهر رمضان مستقيم ولكن النظر إليه هو ما دلتهم
 الدليل على ما وجب تحصيله في كل شهر ما كان واحد في كونه غلبت فيه فصار فيه
 فإن الغلبة والعلوية إنما يستفادان أيضا من الرواية مع أن غير الغلبة في الغلبة
 فيها أوجه العدة لمجازان ما كان كل شهر من ذلك أن في الغلبة ليس في كل شهر
 حصة الدنيا الروية وقوله أنما الصوم للروية وأنه فطر للروية مؤيد قوي لما ذهب إليه
 أنه كل يوم من مقامه أقول وأدع طاعة من الغلبة في كل شهر مع أن فيه أوجه من
السادس في بيان أن ما بسبب قرائته هذه العدة وسائر الروية المذكور في الروية
 بعض من الغلبة وهو امر **الأول** كما يخص كل شهر من المعقول ونذكر من ما يخص
 قال السبيل إلى الكمال كما يجب في كتاب الله تعالى أعلم أن منه ما ليس في الروية
 يملأ شهر رمضان الذي تقصد به ما كان الغلبة في قوله تعالى لأن ما دلتهم في بيان أن
 وقت هذا الشهر العظيمة التي في كل شهر من شهر جليل في الهداية في كل شهر

جعلته شبيهاً بالطاقة **المشابهة** ان قوله الدليل السليم هو انما هو من قوله ثم ونحو
 لكم الشمس والقمر باين بين بان في سيرة ما بالدرست لولون وتقبلها في انما وصفهم
 ايجاست وانما رتبا وتنبها ما يقدر ان كفاية وانما كفاية في الطبقات اوصلا
 ما يصلح ان من المكنونات واعداها ما يعدا ان نظام الكائنات في بعض المحققين في
 اى يد بان في سيرة ما لا يفران في منافع افاق واصلا ما يصلح ان من ان يرضى لولون
 والنباتات في سيرة بعضهم بالولادة من متواليات غير فنر قال على ابن ابراهيم في تفسيره
 وقوله وسخر لكم الشمس والقمر باين من على الولد قال الفاضل الحسن الكاشاني في
 على الدليل السليم بالاداء السليم واستمر في عمله على ما قومه مستوره وبفسر قوله كفاية
 سخر لكم الشمس والقمر باين وقال السيد المرتضى ان رب فلان في علمه ذبا ورويا اجد
 فيه والزم استخدام ما طبع عليه واهلته اياه **المشابهة** اختص كل من السيرة في
 على السليم القربا بسيرة من باعتبار حركة الدانية او الوضعية قال السيد المرتضى في
 تعليقه على ذلك الداء ان وصفه القربا بسيرة الاظهر انه بسيرة الدانية الكسبية
 البزنية على ان الى البروج احدى اركان التسعة المصروفة انما هي من اجرة وقال كفاية
 في الحديث الدانية ووصفه عليه السلام القربا بسيرة رجا ليعطى الخلق ان يكون
 الداء

موضوعها الفلك الكلي للشمس

الداء سيرة باعتبار حركة الدانية وهو التي يدور بها على نفسه وقول جميع الكواكب هذه
 الحركة قال به جم غيرهم ان كفاية في بعض كواكب الجوارح في وجه القمر مشيئة
 ثابتة في جبهته والدليل لضعف كفاية سلطان المحققين قدس سره روحه في شرحه ان
 واستبعد فيه كفاية انما الله والذليل ان ما وصف به عليه السلام من سيرة انما هو بسيرة
 حركة الوضعية التي بتوسط فلكه فان تلك الحركة على تقدير وجودها غير محسوسة ولا موقوفة
 ابراهيم على محسوس باين المشاهدة اولى انما كفاية في مقامه وتخصيصه انما هو بسيرة
 على سطح مقال وهو ان يقال ان القمر من كواكب الكواكب ثلثة حركات احدها حركة في
 حركة فلكه بتوسط كواكب القواض ان اجرام الكواكب كوز في ثمن افلاكها فانها لها
 حركة بركة فذلك انما هو في الدليل السليم باعتبار الحركة الدانية والانية بالوضعية انما
 بالوضعية الدواني انما هو انما بالنسبة لكواكب وانما فلكه في السيرة والظن
 الدانية في جميع واحد من كواكب في ذلك فليس الداء الحركة الدانية البزنية كفاية
 انما فلكه قطعا في بعض الاولان فالاولان فيها حكم البزنية كفاية في السيرة
 كفاية في سيرة ايجال انما هو انما في العلم عند من انما هو في السيرة في السيرة
 انما هو انما في السيرة انما هو انما في السيرة انما هو انما في السيرة

يخالف من كرون الدوق ان **الشمس** النثرة وعلاقتها كوكب ان من صور الشمس
منه اوسط قدر الرابع مع كوكب سبتا واقع بينهما ويسمى جوف الشمس من ههنا صخرة و
البطل يكون ان المعلق من النثرة والورب نعم ان النثرة على من انكسره وهو في النثرة خط
يقع فيه الضاحي والحد المعلقه وهذه الحديث الجاوه من نثرة من حوت البحر اعطى سبتا
انها موكي النثرة في مشرقها والدة والفوجه بين ارباب جبال ونثرة والفتة كوكب
بينها قدر سبتا وفيها لعل بينا كانه قطعه سبتا ومن انكسره **الشمس** النثرة
علاقتها كوكب ان من القدر الرابع بينهما بقدر من راع البدر وزعم العرب انه منقذ
ولذا سبتا الطرف به نية في القاموس ان كوكب ان بقدر ان اوجهه سبتا
عينا انكسره نيز لها **الشمس** اوجهه وعلاقتها اربعة كوكب على خط متوحد في سبتا
وحدة سبتا الصورة **هـ** وان العرب وزعم انها واقع على جبين انكسره ولذا سبتا
الشمس النثرة وعلاقتها كوكب ان احدها من القدر الثاني والآخر من الثاني
معه انكسره بينهما قدر راع ونصف سبتا الصورة **هـ** والآخر منها سبتا
علاقتها انكسره نيز لها من راع انكسره ايها بين كفيه قال في القاموس النثرة
ان قال والشوكة بين كفه انكسره وفيه السند ان كوكب انكسره انكسره
بنيان

نيز ان كوكب انكسره نيز لها القدر الثاني **الشمس** النثرة وعلاقتها كوكب انكسره
منه اوسط القدر الثاني ويسمى جوف الشمس من ههنا صخرة و
العرب نيز له نثرة فيضيه ولذا سبتا من جوف الشمس انكسره انكسره انكسره
طوره من انكسره الى البروق وعلاقتها من البروق الى كوكب انكسره
للقمر جوف واحد في قتلوا النثرة سبتا من انكسره الى رطلها **الشمس** النثرة
كوكب انكسره من القدر الرابع والباقي من الثاني واقع على جبين انكسره من ههنا
على سبتا من كوكب انكسره الى سبتا ابتداء النثرة ويعمل في سبتا الى انكسره
كوكب انكسره والواقع فيها سبتا من راع البدر وزعم العرب انه منقذ
لذا سبتا الطرف به نية في القاموس ان كوكب ان بقدر ان اوجهه سبتا
عينا انكسره نيز لها **الشمس** اوجهه وعلاقتها اربعة كوكب على خط متوحد في سبتا
وحدة سبتا الصورة **هـ** وان العرب وزعم انها واقع على جبين انكسره ولذا سبتا
الشمس النثرة وعلاقتها كوكب ان احدها من القدر الثاني والآخر من الثاني
معه انكسره بينهما قدر راع ونصف سبتا الصورة **هـ** والآخر منها سبتا
علاقتها انكسره نيز لها من راع انكسره ايها بين كفيه قال في القاموس النثرة
ان قال والشوكة بين كفه انكسره وفيه السند ان كوكب انكسره انكسره
بنيان

في القاموس انها احبها لكسده **الحاشية** العقب وعلمته ثلثة كواكب في ذيل العنبر
على خط مقوس خلف المنزل تحت الصور **و** وانما سميت به لوجوه **الاول** اعيا
روضة المجيب من ان ذيل من زبانا العقب فكذلك سبعة وهو في الثلثة استه كما
القاموس انما عفره ليعرفه سبعة **الثاني** ما من عجايب الخفايا منه ان اندس
ليسته طر اوها من انظار ونحتفي **السادس عشر** زبانا وعلمته كواكب في ذيل
على كفتي الميزان احدها في الجوبيته واخر في السحابية وهذا صورته **و** وزعم
واقفال على زبانا العقب اي فرزها اوله ستمس به وهو الذي مر به في القاموس
قال وزبانا العقب زبانا وكواكب في ذيل ان في ذيل العقب انتهى كلامه **سابع عشر**
الاكليل وعلمته ثلثة كواكب محمد وزعم الجانب الشمال على خط مسوي في اجلة كاهن
القدر الثالث وقع على جهة العقب ودجلة سميت فانه في الثلثة عصا تلتقي بها
من باجر **الثامن عشر** القلب وعلمته كواكب اربع في طرفه على خط
مقوس **و** بمنزل قبة صورة العقب والكواكب من طرفه سميت بالسباط **التاسع عشر**
شليم وعلمته كواكب بينها بعد ثلثة صورته وهو في الثلثة استه كما في
رواسته ان ذناب ولد بها سميت العقب بالشمس ايضا قال في القاموس

ما تشول العقب من ذنابها وكواكب في ذيل ان في ذيلها القاموس انها حمة العقب انتهى كلامه
العشرون النعام وعلمته ثمانية كواكب صورة على الحرة وحولها من حرة والشمس في
و والشمس هو الحرة في ذيلها والكواكب الثمانية ثمانية حرة وقولته سبطا على
والدرية الدخلة فيها منها سبعة النعام والدرية والباقي منها ثمانية النعام
رحوا فيها **الحادية والعشرون** وعلمته ثمانية كواكب في ذيل النعام والدرية ليس في
اصلا ولا شبهة ببلدة الشعب لثلاثة اياه رانما من الحاشية وفيه **الثاني**
العشرون في عظمته كواكب على قوس الجدي وبعدها بينها وجب وفي
و الاقوي كواكب منها صورته **و** والشمس في الكواكب في ثمة المذبح في
في طرفه كانه في نجه سواد المذبح وبذلك في القاموس ايضا قال وسعد المذبح كواكب
نيران بينها قيد زرع وفي نجر احد هاجم صغير لقرية حنة كانه يذبحها انتهى كلامه **الثالث**
والشهر بلع وعلمته كواكب على يد سبعة في القوس وبينها كواكب في سميته كواكب
بالبلوع كانه بلع وقال بعضهم في سميته ان القمر كان في هذا المنزل في قصته بالانوار
وقد انطلم في بعض القضية كما في القاموس قال وسعد بلع كواكب في القوس على
الشمس يا ارض ابي مالك وهو بنحو سنين في الحرة احدها خضر واخره مغني

انما كنت رويت آخر الـ البدرية فاجعل على اى حاله يداني في منزل اربعين
يرى فيه بعد ستة رويت على الحالة المقابلة لها وبعد اثني عشر رويت على الحالة ا
المقابلة لها وهكذا وانما وردت مغزى لهم والقرينة انهم في منزل احدها في
القديم وحاصل ان القوم اولهم ربا في ثمانية عشر رويت الى اخر رويته بالقرينة
مستند اليه في المنزل وفي اخوه شعبة بالرجوع الى القديم فيا ليعرفه كبر مور
النما ان كالدقة والانه نجا في الزجاء هو مفلون من انه نجا وهو ان يعطى
والقديم يدق ويخفى وصغير **الثاني** مشهور ان القوم كل منزلة من منازل في
وليته تقريبا بسعة القوم بطول وقصر يدان ثم غفر من الـ في قوله ان
ان ترون ابا في موقفه انتم في علمهم انهم في موقفه انهم في موقفه انهم في موقفه
بروحا كذلك مشهور في موقفه انهم في علمهم انهم في موقفه انهم في موقفه
لما روى القوم في كل يوم وليته في واحد منها انهم في علمهم انهم في موقفه انهم في موقفه
منهم في الرسل وان الجاهل يفتن بغيره في منزل اول السليمانية في اوله في
في اخوه ويروى في بعض النسخ انهم في منزل اوله في اخوه في موقفه انهم في موقفه
ينزل القوم كل ليلة في واحد من هذه المنازل في وقتها ويطبقها عنه فان في
منزل

منزلهم وهو الذي يكون فيه قهرا في جميع وقال ومنه في المذلة فان منزل القوم كل
ليلة في واحد منها في وقتها ويطبقها عنه على تقدير مستند اليه في علمهم انهم في موقفه
انما في السعة انهم في السعة انهم في السعة انهم في السعة انهم في السعة انهم في السعة
انما في السعة انهم في السعة انهم في السعة انهم في السعة انهم في السعة انهم في السعة
سبعة بالرجوع الى الجاهل على سبعة رويت اي كان في خط من في الرسل انهم في السعة
فينزل في القوم في يوم واحد وفي بطولهم ربا كان في خط من في الرسل انهم في السعة
واحد وراي في السعة في منزل واحد كما ذكرناه لكنه على جميع التقدير يستوفى في
كثافي في ثمانية عشر رويته **الثالث** قال شيخنا الشهاب في السعة انهم في السعة
مراد عليه السعة بتدريج في منزل السعة في منزلها في السعة انهم في السعة
السعة في منزلها في منزلها في منزلها في منزلها في منزلها في منزلها في منزلها في منزلها
فان حركة التي يقطعها تلك المنازل كانت مركبة من سبعة وثمانية رويته في السعة
فيها بالرجوع الى الجاهل في منزلها في منزلها في منزلها في منزلها في منزلها في منزلها في منزلها
او كذا في السعة في منزلها في منزلها في منزلها في منزلها في منزلها في منزلها في منزلها
الرجوع الى الجاهل في منزلها في منزلها في منزلها في منزلها في منزلها في منزلها في منزلها

انتهى كلامه في مقامه **الثاني** بجهنم ان يكونها الفلك التدبير مجموع انه فلك الحركة
 وبيان ذلك انما كان يتوقف على تقديره قال وبسط الكلام كي يبرز الزمان المتداول
 فلك الفرجم كدور من الزمان السطحي كما ذكره من انما لم يمتد فلك البروج في المنطقة
 والقطبان ولذا يسمى ذلك بالشمس الضال وهو الفلك المشتمل **الاول**
 المسمى هو فلك متوازي السطوح في شئ المنه والخطه بحيث سطحه مائل على
 مقعر المنه وهو سطح مقعره كما في المكون والفساد ومن الفلك وان كان
 المنه متحرك في مركزه انما ان منطقه كواحد منها بقطب منطقه اخرى في نقطه
 فلك المنه في الفلك يسمى **الثاني** المسمى هو فلك في المنه ويطبق منطقه
 بمنطقة المسمى **الثالث التدبير** وهو الفلك الغير المحيط بالارض المكون من السطح
 المتحرك السطحي على اقل البروج واعلانه بخلافه كما في تدوير السيارات كما
 فلك عشر درجات وثلث درجات والاعلانه بخلافه وهو كونه في شئ فلك
 القوس من صورته **الثاني** المسمى هو فلك في المنه ويطبق منطقه
 انما عرفته **الثاني** المسمى هو فلك في المنه ويطبق منطقه
 المسمى هو فلك في المنه ويطبق منطقه



قال وكيف ان يرد فلك التدبير مجموع انه فلك الحركة التي لها تدبير احوال المنه
 المسمى هو فلك في المنه ويطبق منطقه بها جوهرا حركته حركه حركه حركه حركه
 وحركه فلك تدويره نقطه سواء اذ فلك ذلك فلك ذلك فلك ذلك فلك ذلك فلك ذلك
 مع كونه على سطح فلك التدبير الذي هو فلك التدبير الذي هو فلك التدبير الذي هو فلك التدبير
 التي رها على سطحها المسمى هو فلك التدبير الذي هو فلك التدبير الذي هو فلك التدبير
 التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير
 ينظم به جميع حركته التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير
 قال فلك التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير
 التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير
 المنطقه المربوطه باوضاع العالم المسمى هو فلك التدبير الذي هو فلك التدبير الذي هو فلك التدبير
 التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير
 في المنطقه المربوطه باوضاع العالم المسمى هو فلك التدبير الذي هو فلك التدبير الذي هو فلك التدبير
 التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير
 التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير التدبير

انما انزل العلم وقد استعملها مدبرها فاختار الحكيم ومقدرا لبعض العلم على النظام
 الكون والفساد على اتصال كائن الكواكب تدور حولها والجمرة في الجوار
 الزمانية والمكانية كناية بانه انما كسبيته من انتم كماله في مقامه **الثالث** ما جعلنا
 اجراما في حركاتها الهائلة قال تقي الدين بن علي بن ابي طالب الدينوري في كتابه
 نفسه نظرا الى ما ذهب اليه طائفة من ان كل واحد من اجرامها من اجرامها من اجرامها
 القريب من ان اجرامها قال سلطان لم يخلق في حركاتها والذين في سائر
 من هب في الى ان كل كوكب منها يزل مع اهله في حركاتها واحد في نفس واحدة
 يتعلق بالكوكب تعلقا تاما فكل كوكب يتعلق بغيره اجراما قبله وبعده
 بعضها في البقية بعد ذلك فالقوة المكونة من اجرامها عن الكوكب الذي هو في القرب
 اخذها من كواكبها وادخلها في حركتها من كواكبها **الرابع** ما جعلنا
 اجراما في نيرانها في النظم ان اجرامها بالحق في معناه اللغوية وهي المتغيرة في
 ذاتها المكان بالتحولات الهائلة والقوى والبدنية ويؤيد كسبيته انما انتم
السادس قال شيخنا اجماعا في حركاتها الهائلة خطا في كسبيته من كواكبها
 بالاطاعة والجد والتعب والتردد في المنزلة والتفرق في الفلك راجعا الى

كونه في حركته وادراكه وانما استعملها في ذلك نظرا الى قدرته انما لم يثبت بدليل على
 فالحقيقة العبدية انما في علمه لا يتغير انما في علمه لا يتغير انما في علمه لا يتغير
 يستعمل في ذلك نظرا الى قدرته انما في علمه لا يتغير انما في علمه لا يتغير
 يستعمل حقيقة كفاية العقلية وقواطع الطبيعية على ان انما في علمه لا يتغير
 ما شقها من طبيعة طيبة وما شقها من طبيعة خبيثة على ان حركتها من حركاتها
 والقرب اليه جبرته من بعضه على ان حركتها من حركاتها في القرب اليه
 فانما من حركتها من الطرب والترقب من حركتها من حركتها من حركتها
 غيرهم لما انما لم يثبت في حركتها من حركتها من حركتها من حركتها
 حركتها من حركتها مستقيمة على نفسها وانما كسبيته في الشفاء الى انما في حركتها
 به في النظم انما من حركتها من حركتها من حركتها من حركتها
 وانما في حركتها من حركتها من حركتها من حركتها من حركتها
 ولم يرد في حركتها من حركتها من حركتها من حركتها من حركتها
 القول ولا قام دليل على ابطاله وانما كسبيته في حركتها من حركتها
 في حركتها من حركتها من حركتها من حركتها من حركتها

فانما انما في حركتها من حركتها من حركتها من حركتها من حركتها

ان العقل له فاعلة والنفس كالحرق استلزامية هي بعد الدلالة الكلية والجزئية والكوا
 القائية والسيارة جميعا والعقل النفس الكلية بارز الفاعل الكلي
 الجزئية والنفس كجزئية في ارض الدلالة الجزئية واجام الكواكب اربعة والسيارة
 واعقب الفاعل الكلي كاستدلاله احد الحكام التسع الموصوفة بالدر النظر في اول
 والنفس كجزئية الكلية لتسيار متعاقبا اقول جزم الكواكب القوم من غير
 العقبة السبل العقلية المنطقية فيه كالفقار ان طقم البشيرة متعاقبا
 اقول القلب والروح الفاعل المتعاقبة في جسد ان في فاعله انما كواكب
 وباهية نهاية ما من هم تهيئ كحد المرحف استبانة الحرة لله وذلك ولقد
 لها نهاية انما ذلك في انوار الثمانية وقد كثر بعض تلك المولى صدر الدنيا
 استبانة المولى لذلك عن انوارها من نفس كس ناطقة ام لها جارية ما تلك
 انت على هذه الحالة احب من صنوا السبل وقلة الكواكب كالفقار في نطقه في منطق
 لله ذلك في نفس كس ناطقة ما من طقم من العظمة والجلالة انما كواكب انوارها
 من كواكب فاعله انما من نفس كس ناطقة ما من طقم من العظمة والجلالة انما كواكب
 ان خط به عليه السلام انما من نفس كس ناطقة ما من طقم من العظمة والجلالة انما كواكب

ذلك بطريق الجواز واستلزامية هي بعد الدلالة الكلية والجزئية والكوا
 ح ان الجواز استلزامية هي بعد الدلالة الكلية والجزئية والكوا
 استلزامية هي بعد الدلالة الكلية والجزئية والكوا
 اربعة جزم الكواكب اربعة والسيارة واعقب الفاعل الكلي كاستدلاله احد الحكام التسع
 في احوال الكواكب والدر النظر في اول والنفس كجزئية الكلية لتسيار متعاقبا اقول جزم
 كواكب القوم من غير العقبة السبل العقلية المنطقية فيه كالفقار ان طقم البشيرة متعاقبا
 اقول القلب والروح الفاعل المتعاقبة في جسد ان في فاعله انما كواكب
 وباهية نهاية ما من هم تهيئ كحد المرحف استبانة الحرة لله وذلك ولقد لها نهاية
 انما ذلك في انوار الثمانية وقد كثر بعض تلك المولى صدر الدنيا استبانة المولى لذلك
 عن انوارها من نفس كس ناطقة ام لها جارية ما تلك انت على هذه الحالة احب من
 صنوا السبل وقلة الكواكب كالفقار في نطقه في منطق لله ذلك في نفس كس ناطقة ما
 من طقم من العظمة والجلالة انما كواكب انوارها من كواكب فاعله انما من نفس كس
 ناطقة ما من طقم من العظمة والجلالة انما كواكب

هذا التامع ان يأتى في حقيقته الهلالية على السطوح المستقيمة ومن ثم
 لا يقول **الاول** انه يتصل ان يكون المزدحم بهم السنين والشهور فانها لا تكون
 كذلك في جميع جهات الارض في كثير من مطالبهم وما بهم وحولهم ولذا بدى في قوله ان يكون سيرة
 مبتدئ على شرف ان لو لم يكونوا في غير تلك فبنا الله سيرة ما بالقرن في مجده وسيرة
 في رفع بسببه انه لهم عز في ذلك كما قال الله عز وجل **فما بالقرن في مجده وسيرة ما بالقرن**
 في ذلك وقد نزل في قوله عز وجل **فما بالقرن في مجده وسيرة ما بالقرن**
 السنة من ذلك البعبع في سنة من سنة الله في السنة في قوله عز وجل **فما بالقرن في مجده وسيرة ما بالقرن**
 السنة معلقة بسيرة الله واحياهم في السنة في قوله عز وجل **فما بالقرن في مجده وسيرة ما بالقرن**
 من مصالحهم المستقلة بالشهور والسنين انفسهم من اجزاء الله بالقرن في سيرة ما بالقرن
الثاني من احتمال ان يسلوهم الصوم في احوالهم فانه ايضا على ما وقفت عليه في كلام بعض
 اللغاة فانه لما كان يجب في كل سنة في شهر رمضان فلو انما انما السنين في كل سنة
 لا يفرق العباد فيكون اعدادهم في وضع الله الله بهم بالقرن في قوله عز وجل **فما بالقرن في مجده وسيرة ما بالقرن**
 واحد من اجزاء رمضان في السنة في قوله عز وجل **فما بالقرن في مجده وسيرة ما بالقرن**
 السنين فان رتبة الهلالي فقم وان رتبة في خطه في قوله عز وجل **فما بالقرن في مجده وسيرة ما بالقرن**

علم على ان ابراهيم عن الله وعنه عز وجل عن ابراهيم عن الله وعنه عز وجل
 ابن عثمان عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **لا تسبحوا الله في شهر رمضان**
 فان رتبة الهلالي فقم وان رتبة في خطه في قوله عز وجل **فما بالقرن في مجده وسيرة ما بالقرن**
 رتبته ولو لم يكن في جهات من جهات الارض في كثير من مطالبهم وما بهم وحولهم ولذا بدى في قوله ان يكون سيرة
 فانه بهم في وضع الله في ذلك كما قال الله عز وجل **فما بالقرن في مجده وسيرة ما بالقرن**
 وفيه اوضح والله اعلم بالصواب والخطيب رحمه الله في قوله عز وجل **فما بالقرن في مجده وسيرة ما بالقرن**
 لانه سبحانه وتعالى في قوله عز وجل **فما بالقرن في مجده وسيرة ما بالقرن**
 فلو كانت الشهور انما توضع بطريق العدد لكانت التوقيت به من رتبة الهلالية
 عندنا على العدد لاجتماع رتبة الهلالية في معرفة التوقيت **الثالث** في احتمال ان
 عدة المذاهب والوفات والذليلا وآيام الصوم في كل سنة فلو انما السنين في كل سنة
 ايضا وكذا سيرة الله في قوله عز وجل **فما بالقرن في مجده وسيرة ما بالقرن**
 يستلزم من الله في قوله عز وجل **فما بالقرن في مجده وسيرة ما بالقرن**
 في اوقات مودعة وفيها بهمة في قوله عز وجل **فما بالقرن في مجده وسيرة ما بالقرن**
 التي ذكر في قوله عز وجل **فما بالقرن في مجده وسيرة ما بالقرن**

تعرف بالهداية اولها الحزم واخرها الرجوع وادبره اسم جيب مغرور وزوال القدر
 من وجهه والحزم متصلة حزم الهم فيها اعتدال ولها عطفها الدفوب وكذا في
 احسان اولها السخاوة مرفوعة وشهرين من شهر ربيع والحزم هو فروقها
 وشهرين من شهر ربيع الحزم هو التقدير في شهرين من شهر ربيع في الشهرين
 اربعة اشهر وشهرين مرفوعة وشهرين من شهر ربيع وزوال القدر وزوالها من شهر ربيع
 لذننه في شهرين من شهر ربيع او في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع
 صحيح ففقدت بالهجرة الى الحج ومنه في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع
 صحيح ففقدت بالهجرة الى الحج ومنه في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع
 هو عن تمتع بالهجرة الى الحج لذننه لم يفسد ملكه في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع
 الحج اشهر معلومت وشهر رمضان مرفوعة واما الوقت لم يمتد الى شهرين من شهر ربيع
 وجب فيها انظر ان كان شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع
 فان طلقها زوجها ان كانت تحب لغيره انظر ان كان شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع
 لا تحب لغيره ان كان شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع
 وعدة المطلقة ان ترضى ما في طهرها وعدة المطلقة ان ترضى ما في طهرها

هذا هو الجيب الذي يكون في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع
 الحج لمن لم يجد الهداية وصلياً ثم ثلثة ايام في كفاية الدين وجب هذه الموقيت
 المعروفة والمهجة التي ذكرها الله عز وجل في كتابه وقال البضا في تفسيره انه
 سئل عن معاذ بن جبل فقلت ان غنم فقال ما بال الهداية بعد ذلك وقفاً كما انظر
 غنم من جحر شمس في غنم لذي الريق حرم لغيره في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع
 لذننه في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع
 يجب بان الحكة في ذلك ان يكون ما لم يكن في وقتها في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع
 للعبارة الموقيت يعرف بها اوقاتها وخصيصها في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع
 انظر في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع
 من كتاب الجارعة في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع
 امير المؤمنين صلوات الله عليه في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع
 اليه جبر في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع
 يقول في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع
 صلواته في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع في شهرين من شهر ربيع

المظاهرة

يستأنف من كون الكلف بان كذا **الثانية** ان المرد بالزيادة والنقصان في
 ما يرى في قطر الشمس في هذه الحال فيلزم ان الهلالية والبدريه في هذه
 ذلك يتوقف على ما ان مقصده وهران اهل الهندية قد افقوا على ان نور
 القمر ليس له انما يرى في استقارته ويكتب من الشمس جزء جسم كسيف قال
 انما في شمس انما في شمس انما في شمس انما في شمس انما في شمس
 بالشمس في سطح على من الكمية من تقدم من وخرجت من القطع به بينهم
 الى اختلاف شمس في بقية منها وبعد وصول السوف والمنزوع عند سطح
 الشمس وتوسط الارض بينه وبين الشمس اقل من ذلك من وخرجت من
 كتبهم ان المقدمت ان في قولهم انهم لو بنا على ذلك انهم من كون نور القمر
 منها انما كانت الشمس اعظم منه حيث ان عظمه وقمر على ما في قوله من اربعة
 وسبع وعشرون على حركات الشمس ان القمر العلوي في كسوفه في اربعين وسبعين
 قطر القمر سبع مائة واحد وثلاثون وسبعاً وجره من كسوف الشمس في اربعين
 وستة مائة واربعة واربعين مثلاً للقول في كون انهم من نصفه مستند الى ان
 وانهم من نصفه مطلقاً انما قد يكون في سطح الشمس في انهم الثاني من مقالة في
 البزري

فان قيل ان الشمس
 في كسوفها انما

البزري انما قد استخاضت كره من نور غطاه كان المنع من الشمس في اعظم
 والفصل المشترك بين المنير والمستنير والمظلم منه دائرة قريبة من العظمه
 النور انما قال ان السواد انما عظمه من الشمس وقربته من العظمه من حيث ان
 ونقصانها بين الارض منه وغيره من دائرة اخرى من دائرة الروية من
 قريبة من الشمس العظمه وليس عظمه ثابت في انهم من كسوف الشمس
 اقل ذلك ان ما يرى من الكون من نور من نصفها ويحيط به دائرة وثمان
 يمكن ان يتطابقا وقد يتفارقان في متوازيين او متقاطعين او لا ولا ذلك
 وقد افقوا على ان كسوف الشمس انما عظمه ان لا تقاس من بين كسوفها
 ويجوز ما في سبب انهم من كسوف الشمس انهم من كسوف الشمس في كسوفها
 المنير والظلم والظلم والظلم انما في كسوف الشمس وان كسوفها
 انما في كسوف الشمس في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 بين انهم في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 الهلاليك ومنه من كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 بقايد البزري الشمس والحرارة عظمه وانهم من كسوفها



منه و قد مضى فيه منها الخواص جميع النور في فيه كما اجتمع في منتهى الوجود على ما عليه
 فان الله تعالى اتاه من العلم فتونا كثيرة فكلها انتم على الله والى في حياته وعند وفاته
 حيث اخلت غشاها و لا يخرج في غير له على ما قاله ابن جرير في علم الغيايب
 العلم في حق كل باب الغيايب انتم كل علم في مقام وهو علم كغيره من العلم
اشارة وعلق قد عرفت من ان الزيادة والنقصان بناء على قواعدها
 المتسوية انها بموجب ما ظهر للنسب والواقع لا علمت ان الذي يزد من نقصه مستند الى
 فزيادة والنقصان في نفس الامر فقد نقى بذلك حجة من سخر الله بها الغيايب
 بما قاله الفلاسفة قال الشيخ اجماع في احوالهم الهدي ارا على السلام بالزيادة والنقصان
 زيادة في الزيادة والنقصان بموجب ما ظهر للنسب لان الزيادة والنقصان حاصلان في
 الواقع بموجب نفس الامر لان الذي يزد من نفسه غير انما يكون في حله واما الزيادة
 انقطاع ونقصان في الكسوف كما هو في ان الله الصفة المستترة عن الكسوف على
 والبعد ليس العلم في الزيادة والنقصان لمسببين عن البعد والقرب المذكورين
 انتم انتم كل علم في مقامه واما بناء على خبرنا فقد ظهر ان الغيايب ان زيادة في الزيادة
 نقصان لمسببين واقعا بموجب الحقيقة وحاصل ان في نفس الامر بيان خبرنا
 اول

فيها انما العلم

اولا ان شيئا يسير من النور ويزيد على الذي هو الى ان يبعد بمرآة يسيرة
 فشيئا الى الخافت ومن هذا علم كل علم في كذا يخفى **بقا الكلام** في ما افاد في خبرنا
 في حقيقة الهدي حيث قال و ربما يتوحي لبعض انه تمام من علم في الزيادة والنقصان
 الزيادة والنقصان ان زيادة في الزيادة والنقصان لمسببين واقعا بموجب الحقيقة
 في نفس الامر كما هو معتقد كثير من الناس وهذا وان كان مضافا الى قدرته على
 حيث في حده اول اشهد شيئا يسير من النور ويزيد على الذي هو الى ان يبعد
 ثم بسبب شيئا فشيئا الى الخافت لان كل علم على بانه و عليه السلام على ما هو في
 عليه بين ان كل علم على الهدي معتقد في شيئا يسير من النور ويزيد على الذي هو الى ان يبعد
 ثم بسبب شيئا فشيئا الى الخافت لان كل علم على بانه و عليه السلام على ما هو في
 عليه السلام مستند في زمانه بعينه في الزيادة والنقصان واما في الزيادة والنقصان
 السلام المستند على انهم هم منسوبة وقد ظهر جازع من بعض من فهم الشيخ ابيهم الزيادة
 كما يشاهد عند تفسير قوله وان في الكتاب ان ريس ان كان حقيقا بانيا ان علم
 الهدي كان موجبه على السلام انهم منسوبة في الزيادة والنقصان واما في الزيادة والنقصان
 كن بسبب في العلم **قول** هذا كذا كذا في العلم واما في من بسبب الغيايب وان

نقل كلام الشيخ في قوله
 بيان ضعفه في قوله

في النصف الاول من الشهر على ان لا يزيد من شهر منه في كل ليلة الشيء ليس
 يتخطاه ولا يقدر على ان يتعداه انبث عليه اسلم لانها ان بسبب ان لا
 تسخره لزيادته على هذا الوجه المور والحق ان في وقتها بعضه الوقت في
 من شيئا في النصف الاول من الشهر الى ان يصير بدلا ثم استمر شيئا
 الى ان يختص بان امر السيد عبد بان لا يكتشف الغائب عنه وجهه لظهوره على
 السبح شيئا في وقت معينه وانما تكتشف وجهه باجمع فليبادر في
 الى استمره وارخا له الغائب عليه شيئا الى ان يختص باجمع من ان يكتشف
 ثم قال الوجه الثاني ان يكون من اوله اسلم انهم انهم الزيادة والنقصان
 المتغير في حال الاحال وعدم التباين على وجه واحد منهم كل واحد منهم في حال
 له في نور النور والوقت المور في محس الغيب في تعليقه على الشيء
 قال وانما هي انما هي الزيادة والنقصان غير المتغير في حال الاحال
 على وجه واحد فلا يدرك ان لا تها في زيادة النور على ان تسخره لولا
 في خاصه الذي لا يزيد من شهر منه في كل ليلة الشيء ليس
 لا يقدر ان يتعداه ان لا يكتشف وجهه باجمع فليبادر في
 من

من على وجه المنهج المتقدمه واقربا وعلى ما حققناه فالمراد ان الشيء ليس
من نيل وبما وجه شيئا الهام في طبعه الزيادة والنقصان بتفاوت
 اجزاء في النور وهو اسلم في صفته انما في وجهه كل واحد منهم في وقتها
 في النور فان في رشح كل واحد منهم اسلم به في غفلة وكل واحد منهم في وقتها
 واقربا في الزيادة والنقصان فان المراد بالزيادة والنقصان في وقتها
 اجزاء في النور الذي يزداد في بعضه ونقصان في آخره كل واحد منهم في وقتها
 الوجه وان كان لا يكتشف على وجهه الله انه لا يكتشف بالانوار استقصا في
 فيها فنقول الظلمة اسلم في وجهه في وقتها وصفته امر متباين عن الغفلة والظلمة
 متشعبة والله قال في قوله **الاول** انه خيال حقيقة له **الثاني** انه الشيء ليس
 استقصا من جبال والحق في غير الامم المراكب فيها والمارت على الارض في جهات
 ومحصله ان كل القول كان مضمنا حقيقيا كالمارة في ان طرفه يرى صورة الجبال
 المكشوف من الارض وفيه مراكب وغيا في جبال وفي الجبال مراكب وحده
 ان الشكال وكلها لظلمة لظلمة في صفته النور والوعية بينهما البعد والوعية
 بجبال وكما لا يرى مواضع المراكب في المراكب مضمونة فذكر في ذلك

فقد ان المحس في حاله
 واستغنى عن كل ما

او انه يرى صورة العارسة والغيث والحيال مظلمة كما هي عليه في الليل وصورة الجبال
 مضيئة او بالعكس فان صورة الارض والسموات والمنطبان فيه كما ان الارض تظلم
 بقدر ضيق الشمس كثر ما يظلم لانه لا يظلم فيكون صورة الارض والسموات تظلم
 في سحر التذكرة وقال له البرجند في سحر التذكرة ايضا **الثالث** انه ليس الله
 في الوجه الاخر تارة الى وجهه لم يضر **الرابع** ان سبيل ان من كره ان يقرب
 فيه **الخامس** ان جبهة من لا يقدر الفورك يداه في المقابلة له **السادس** انه
 القوفانه صورة لصورة ان ان رصوب وجهه فله عيان وحاجبان وانف وحجم
السابع انه اجسام سماوية مختلفة معه في تدويره غير قابلة للتذكرة بالتمسك
 معه دائما **الثامن** ان اجراما صغيرة تدور في جوار الشمس وفي فلكها في
 المركز بحيث تكون متوسطة دائما بين جرم الشمس والشمس وتكون في
 على موضع الموضع القوي من الوجه على من فوق الخوف في سحر التذكرة وفيه
 وكرهه **التاسع** ان الشمس تنعكس الى من الجوار وكرة الجوار انعكس الى
 ولا تنعكس كذا في سطح الارض كذا في قبة فيكون المستقيم من وجهه
 الذخيرة الى على الاستقامة والاشعة المنعكسة مما اضيق من استنساخ الاشعة
 المستقيمة

ان سبيل ان سبيل ان
 في التذكرة ٣

المستقيمة والمنعكسة من الوجه المستقيم والمنعكس من وجهه
 ان قالوا انهم سبيل انهم وانما سبيل انهم من وجهه من وجهه
 افرى الطريق انهم سبيل انهم سبيل انهم سبيل انهم سبيل انهم
 قال التذكرة انهم سبيل انهم سبيل انهم سبيل انهم سبيل انهم
 كما نرى على هذا الوجه انهم سبيل انهم سبيل انهم سبيل انهم
 واحاطوا بها كما انهم سبيل انهم سبيل انهم سبيل انهم
 ان سبيل انهم سبيل انهم سبيل انهم سبيل انهم
 منها عدم سبيل انهم سبيل انهم سبيل انهم سبيل انهم
 قد خفف انهم سبيل انهم سبيل انهم سبيل انهم
 بانه يرم انهم سبيل انهم سبيل انهم سبيل انهم
 هذا انهم سبيل انهم سبيل انهم سبيل انهم
 طافه سبيل انهم سبيل انهم سبيل انهم سبيل انهم
 فان اجسام الفلكية لا تنعكس من اجسامهم الصغيرة والبقايا لوانهم
 لا تنعكس عندهم من اجسامهم بانه لا يظلم بالقول بسبيل انهم

ان العجميون لم يكتفوا من اجابتي لثقة بعضنا بقدر النور وبعضها لا يقبل
 بل يخفف وعن السادس بان يميز ان يتعطر فخر الطبيعة فخره فذل كان من طلب
 نفع او فخر فان النور لا يدخل الفخا والنف ان تدرك الشئ ولما جيبني لغيري
 عن عيني وليس التوق فبالسنة من ان كان فخره السعير الذي فخرناهم انه جليل
 والبلغة وعن السابع بان ما بين السعير وبين الشمس من تلك الاجسام وكذا
 وبينه في كذا ما ووضعت شراخ في تلك التدوير على نفسه فليس في ذلك على
 نفع واحد غير مختلف وقد يعذر له بان التفات المذكور لم يحس به في حقيقته
 لصغرها وبعد المسافة وعن الثامن بان اورد الشيخ التبا في اربعة الهلوكات بان
 تلك الاجسام ان كانت صغيرة جدا فذات الخطوط في جسمه من هو هلكا فخرها
 فخرها ولم يصدر ظاهرا اليه وان كان لها مقدار لا يعقد به بحيث يصير حلا في
 ظاهرها الى جسم النور في صوره السطح الذي كان في ظهره النور ونحوه في سطح السطح
 والاشياء وكلها ان يعذر ما يقع على الارض في البقعة التي كانت له ولا يدرك في
وعن التاسع بان ثبت ان السطح لا على شيء واحد مع اختلاف اوضاعه
 انما كان غدا من الجبار واجبال في جانب المشرق والنور يسير ويعتبر

في بعضا من ذلك الوقت
 في استقبال النور فكلما
 يتغير ان يظهر على سطح
 م

عنه ما اعتد به من استلخاف عرفت ان تلك ان قال فاسد عنه قول الجبال فخره
 من التبرجع الى ان خبره لا يتعدى الى الاستسار والله عباد نفقوا ان اخبار في
فخافة الاول انه لما له انما فخر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في اجابته
 المحدث لغيري في انوار النعمانية من الحكماء في معنى ما قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
 هو لا يدرون حقيق في موضوعهم انه لا رساله في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في علمي
 مكتوب لما له الله الله محمد رسول الله ابو بكر الصديق فقال سبحان الله غير ذلك
 حقيق قلت نعم قال ان الله عز وجل خلق انور من كسب عليه السلام الا انما
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في خلقه في حجاب له لا الله الله محمد رسول الله
 على امير المؤمنين وخلق الله عز وجل الله كسب على قائمه لما له الله الله محمد رسول الله
 الله صلى الله عليه وآله وسلم في خلقه في حجاب له لا الله الله محمد رسول الله
 على امير المؤمنين وخلق الله عز وجل الله كسب على اجهت لما له الله الله محمد رسول الله
 امير المؤمنين وخلق الله عز وجل الله كسب في انما لما له الله الله محمد رسول الله
 الله صلى الله عليه وآله وسلم في خلقه في حجاب له لا الله الله محمد رسول الله

في الجبال

بان هذا الخبر الجاز ان يكون المراد في الحديث الاول هذه الملائكة الواقعة في
 الدنيا انتهى وعنه الحديث الاول حديث ابن سعد وعنه الخبر الثاني حديث قاسم
 بن سليمان **الثاني** ان ابن ابي عمير قال على راسه الشمس او القمر في هذه الملائكة فيقال
 الشمس انما هي من الملائكة على صفة ما تقول على خبر من ذلك ان الملائكة في جميع
الاول انه باعتبار زيا نور لا يرى ما في وجهها كما هو في وجهها من الملائكة حقيقة
 انوار النيران الغيا والخلع في جود **الثاني** انه قد وقع الخلاف بين اهل السنة
 في ان كون الشمس اهل من فوق ذلك الزهرة وطواردا وتحتها تستوفى ان
 من ان الشمس لا تنكشف عنهم الله بالقرآن وتبين كسها فيمنع الملائكة ان
 يشعروا بها ومنه ان جعل القريب المسمومة القلوب كما ورد في قوله تعالى
 كذا في كسها فيمنع لان قال ابن سينا وجب انهم في الزهرة في وجه الشمس كما في
 لها وزهر في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 الشمس وكذا قال ابن سينا وقالوا ان في وجه الشمس نقطة كور في قوله تعالى في قوله تعالى
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 وانما هي في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

اسوارا من يد على وجه الشمس من الملائكة فتارة في هذه نقطة وتارة في
 فاما خبر من قديمي الحديث فيكون الملائكة في وجهها الغيا في قوله تعالى في قوله تعالى
 ومثله الذي وصفت في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
الثالث ان قوله والطلع والطلع في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 المتعلقة قال عبد الله بن عمر بن الخطاب في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 استنار المفسرين من جملة المفسرين ان قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 لا التبرع ثم لا استقبل انهم اخبروني في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 لا اجتماع في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 زمان انما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 انما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 مقاصد هذا الوجه هو ان الملائكة في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 الملائكة في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 وانما الوجه في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

صلى الله عليه وسلم

22



الانتم الاول انتم كان غايه رضى الله عنكم اجمعين عظمتم بحسب رضى قطري صفة
ورادة

تفصیل الکلیات

فی بیان کتب اربعه
معارف الدین و

148

السابعة قد يخفى ان العبد انما عرف الله تعالى بلفظ الجلالة لانه لا يتصور
ان يستلزم له والتبذير والارثا الوصف بالعبودية ان المفرد لا يوصف قال الشيخ الهادي
في الحاشية الهادية عدوله في قوله فاستدل البعض بالوصف هو مقتضى الظاهر على
التأخير انه لا بد ان الله جل جلاله لا يوصف بالعبودية والتبذير والارثا الوصف بالعبودية ان
المفرد لا يوصف وقول الله جل جلاله في سورة صفه ان الله تعالى لا يوصف بالعبودية
اقول الكلام في حفظ الجلالة وما يتعلق به او رتبة في كنهها لا يحسم لغيره لمصلحة
سبحه وعلو شأنه في ارضه فيق عليه **السابعة** ان الرب في اللغة الى كذا
قال في التفسير رب كذا كذا كذا وصحبه انهم قال في عم البحر في قوله رب
المشركين ورب المومنين المرام كذا كذا ووجهه ان الرب على السيد الغيا والمربي والمعلم
والمنعم والرحيم ولا يطلق غير هذا ولا على الله تعالى انهم قال في التفسير ان رب كذا كذا
واحد لهم كلها بحسبه كاشيرون لا يحد في تفسيره انهم قال في التفسير ان رب كذا كذا
ما لك العالمين وهم الجماعة من كل خلق من المخلوقات وهي ذات فاعلم ان
يقابلها بقدرته وقوته وامره وزمته ونحوها بانفسه ويرتفع بها مصلحته واما الجلال فيكون
بقدرته وعظمته ما لا يحصى ان تهاوت وعظمته المهابت لانه ان تهاوت

ما تهاوت على الله تعالى ان تهاوت وعظمته المهابت لانه ان تهاوت
رحيم قال رب العالمين كذا كذا وصحبه انهم قال في التفسير ان رب كذا كذا
ما لك العالمين وهم الجماعة من كل خلق من المخلوقات وهي ذات فاعلم ان
يقابلها بقدرته وقوته وامره وزمته ونحوها بانفسه ويرتفع بها مصلحته واما الجلال فيكون
بقدرته وعظمته ما لا يحصى ان تهاوت وعظمته المهابت لانه ان تهاوت
ما لك العالمين وهم الجماعة من كل خلق من المخلوقات وهي ذات فاعلم ان
يقابلها بقدرته وقوته وامره وزمته ونحوها بانفسه ويرتفع بها مصلحته واما الجلال فيكون
بقدرته وعظمته ما لا يحصى ان تهاوت وعظمته المهابت لانه ان تهاوت

فاحسن جوابه انه سهر والمزمنه منهم من الغفلة والدين والخرقة والبدن والروح وكل
 شئ من الهياكل لا ينبغي ان يكون في عليه السلام هذا امر من الغفلة ان
 نقصر على الغفلة البدنية بل نطلب منها ان يكون من الغفلة انفسية ايضا
 الكبر والكسد والغرور والخور والوصي وصي المال والجاه وغير ذلك من هذه النفس
 حلقها وشبهاتها البهيمية والسبعية فان طلب من من هذه الغفلة انفسية
 الكذب والعاوية والحيات الغفلة المحجبة لله في الحقيقة والحق والحق
 انهم كلهم في رفقهم **اقول** وليعصم من ان من هذا الله بالخروج استجابا لاني
 سويدي الفؤاد وقدر هذه الشجرة الجنية من رضى القلب فانه ما لم اقبل على الدنيا
 فقلت في النفس اني سمع مرارة هذه الغفلة عن راسي برأسها ففعلت ما
 لما كانت عليه اوله وكنت في كماع الصلوات عليه السلام الذي فخره صورة راسها
 الكبر وغيرها وصي وانها اطمع وانها التراب ويداها شدة وجها ليعجب قلبها
 الغفلة ولونها الغنا وحاصلها الزوال فليدبر القلب قدره من قتلها راس حشر في الدنيا
 فلم احدا جنة انا واعضائها وقصبتها **سأله** ويرى في راسها من الجاهل ولا يشبهها
 المراد الذي قد رآه وقد علمه شيخنا الهادي في كتابه هو كرم السجدة في راسها
 لفظه

لفظه كان في الذكر كاشف من راسه ان قد استأثر بها افساد لم يتجيب من
 زوال طابا لم يفتي عن راسها راسها مفتحة للخلق راسها مفتحة للخلق
 من مفعولها في كل حال فليدبر القلب الذي كان طرفا مستقرا وكبرها جادة
 فعمود كبرها جاتها بعض اقبال ذوالها ففعلها الذي في ذلك المثل شق
 بالاسم في راسها في حلق الموت حتى يدركها كمن الغفلة من مشاها
 خفي احياء من مشاها قال بعض اقوم من هذا المثل لم قلت الله بياض
 كان قد رآه اولي ياقا ان قتل الامم شق انا قال ياقم ان راسها طاب ان
 قتل الامم الذي للقلب كنت له القيتا ففعلت كل يوم ففعلت شخص جدي ففعل
 لم يفتي هذا المثل كان مشق في قتل الامم اياها الاسر في قتل الذي ب اياها
 من هذا السبب انت في اسر الكذب العلوية من قوى النفس التي في جانيه كل يوم
 لم يزل من روى النفس في قتلها كل راس حبة انت انتقام قتل احياء كبرها
 المقام ان كان من راسها في قتلها او ترم من عنيها في قتلها ففعلت النفس
 الجانية قد رآه من راسها في قتلها في قتلها في قتلها في قتلها في قتلها
 وحصلها في الباب من راسها في قتلها في قتلها في قتلها في قتلها في قتلها

في قتلها في قتلها
 في قتلها في قتلها

والسلامة في الدنيا والآخرة

[illegible]

وَالْحَافِظُ وَالْمُدَبِّرُ الْمُبِينُ

1614

كما ذكره صاحب القاموس في العلم انه جازم في حقه وعلى تقدير ان يكون حقيقا فلا يثبت
 بذلك قطعا وكقولهم والذرة والكسوف فان الكسوف لا يكون شمس من مضيئ
 وليس ان يكون قمر في منزل لم يقدّر ما يتبعه من حجب القمر بالاضداد
 الجسم المضاعف فيكون المور والامداد وان كان يقطرها باجسامها ايضا لان العلم ان
 الكسوف يقطرها في كاشفها من كاشفها ولا بد في ان نقول ان خطابه عليه السلام
 جسم القوم انهم ان كانا في نظر الدقيق ثم انه قد تم في ان لا يستبعد في
 بعض كاشف اخره مقصودا لها كذا ويمكن ان يحجب المقصود بغيره كاشف اخر
 يراد به الامداد في الدنيا انما لا يقول له مقدار له من من مضيئ كما ان الامداد
 القوم عليه السلام لا يثبت في الموضع وان كان لا يكون له بعد الله في حجبها
 على ويرة واحدة كما هو نظم انتم كلامه **الثاني** استدلال جماعة من من في انهم
 على حقيقة علم النبي مر وعلى ان كمال شرفه ومرتبة حقيقته ان معرفة الكسوف والخسوف
 والنقصان انما تعرف بالانكشاف على يد النبي علم النجوم والهيئة وقبيل في انما
 هذا العلم وحجبه تعليمه وتعليمه انما هو انما بهان كاشفها وصفتها في انما
 على انما انما حجبها من كاشفها وهدم بنسبها من كاشفها وهدم بنسبها من كاشفها

في الاستدلال على ان
 على حقيقة علم النبي مر

حقيقة علم النبي مر وعلى ان كمال شرفه ومرتبة حقيقته ان معرفة الكسوف والخسوف
 والنقصان انما تعرف بالانكشاف على يد النبي علم النجوم والهيئة وقبيل في انما
 هذا العلم وحجبه تعليمه وتعليمه انما هو انما بهان كاشفها وصفتها في انما
 على انما انما حجبها من كاشفها وهدم بنسبها من كاشفها وهدم بنسبها من كاشفها

فیضانِ علاء فیضانِ اللہ

[illegible]

ان هذا هو الذي كان في كماله من قضاة جليلين من سبط بني اسرائيل
 واعلم ان الرضا على ثلاثة قسم **الاول** وهو الذي يتبعه في الدنيا
 موقع البذل والضرر الذي يقتضيه امرنا ويرتفع موقعه وحسنه باله ولكن يكون راضيا
 به من غير ان يغيره من حاله العقل وان كان كراهة له بطبعه طيبا لثواب الله ومنه ان الرضا
 لديه والفرق بالجنة التي عرضها السموات والارض ومثل ما في الدنيا ليس في الآخرة
 والجنة في الدنيا لا تقابل ما في الآخرة واما في الدنيا فانه يدرى ان الله في الآخرة
 ارض به ويرغب فيه ومتقدرا في القضاة من عظمته بعلمه ومثل ما في الدنيا في طلب الجنة
 فانه يدرى مشقة السفر ولكن حبه لله في مشقة السفر وجعله راضيا
 ومنه فان هذا الدرجة كما اصابته بقلبه من الله وان كان له اليقين بان ثوابه الذي في الآخرة
 فوق ما في الدنيا ويرغب فيه واحبه وسكر الله وقدره وان امره تغتفر فاقطع
 ظنوه فاضل ففقدوا ما يجدوا في الاجم فقالوا ان الله في الآخرة ارض به ويرغب فيه
 وجبه **ثانيها** رضا الجاهل وهو ان يدرى انه كذا ولكن حبه لله في مشقة السفر وجعله راضيا
 فان من عظمته احبه كان جميعه من الله واما في الدنيا فانه يدرى ان الله في الآخرة
 النسبة التي في بعض النعمان قد لا يصح في نظرهم ونزولهم من
 حلاله

الخلق جليله وجماله حسنه كلها عن رضى الله والفرق بين هذا الدرجة والدرجة
 التي هي الفرق بينها وبين الدرجة الاولى والمجيب الاول لله في الدنيا والجنة في الآخرة
 ان النسبة لم تعد الى الغاية **الثالث** رضا الراضين وهو ان يبذل حبه لله بالعلم
 ويرغب في الله ويرغب به ويحب حبه لله ويدرك الله ومثله ان حبه لله في الدنيا
 حال غيبه وحال خفيه قد يصيبه حرجه وهو ليس بها حشر ان الله ما استدبر على
 اجتهاده من الذي يريد في شدة قرب قديسه الشوك في قده وليس باله شغل قلبه
 الذي يخرج من ربه يريد كانه ثابته بها فان كان قلبه مشغولا بهم سواه فيخرج
 وهو لا يشعر به ولكن الله في القلب ان ما يستغرقه باهم من الامر لم يدرى ما الله
 ومنه فان في ذلك والى ان كان يغيره في الدنيا السابق عنه انما هو على الله اعلم
 فان من عظمته احبه والفرق حقيقة هو ان الله في الدنيا والجنة في الآخرة
 ان الله ليس له لفرق بين الرضا والرضا وهو ان الله في الدنيا والجنة في الآخرة
 وجراجه ومنه ان الله في الدنيا والجنة في الآخرة وهو ان الله في الدنيا والجنة في الآخرة
 الامانة وانما لم يرض القضاة خدعه وعينه لم يرض تقبلا في وجهه على عظمته
 ليس على النعمان في طلبه راسوا ومنه ان الله في الدنيا والجنة في الآخرة وهو ان الله في الدنيا والجنة في الآخرة

من رضى الله رضى الله

واعلى الالهة التربة ولصفية القلب خاصية عظيمة سرية وقد ورد ان رتبة
 للشيطان من رتبة العبادات **ومنها** كما سبب النفس في وقت من القدر والنهاية
 كسبوبة التجرع على حشر قتلها فقلت فيها وفيما مررت يومه وليته وما عشت
 غيره فان في تقصير النفس معصية او تركها رتبة استغفونه واجبرها بقصا من رتبة
 وان ترى فتروك كانه رتبة اسيرت النصيحة ثم رتبة **ومنها** رتبة النفس ومرتبة
 السيرة على حطة الغيب من الحظ ولغظه وخلة فان حفظ العبد الله وقت
 لا يطالع غير رتبة وذلك من رتبة ولها حب غير رتبة ولها رتبة في الحظ
 حزن رتبة واطهر عليه في كل حالته وحكاته وكلماته وافعاله وقوله والفاسد
 خطاته ولما ته فاقامه خاف مقام ربه ونهر النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى
ومنها واما الذكر من غير فتور الله يذكر الله تعالى الحق بانه حافظ كونه
 بعد ان تصبر قلبك عن ما غلب عليه من الفتنة وتزكي عن الذنوب والفسق في كل
 انما يوجه في حبه السلام رزقي من نظر اليه ارجو ان من اعلم من رزقي قلبه ونفسه
 والامرور او غيرهما في رتبة والى الله المصداق والى الله **السلام** قوله وسعد من بعد
 التقدير لغف من العبادة ومرتبة في القاموس الطاعة وقال في كساح **السلام** على الله
 عبد

اعبد عبدا وهم في تقيد وانفسهم وانفسهم على ما يوجب عباده وسعد كلفه وكفر
 انهم كلهم وقال في علم الجبري قال الشيخ ابو علي العباد في رتبة الخلق والذلال
 كدس الله لهم الذم من رتبة اعظم النعم هو حقيق في رتبة اشكر وتربس من رتبة الخلق
 سببا النجاة في رتبة الهدى قال والعبادة في رتبة الخلق والخلق في رتبة الخلق
 لله ثم انهم كلهم في رتبة تقاهم والتعبئة في رتبة ومنه سبب رتبة تعبئة رتبة والتعبئة
 الذم على العباد في رتبة الخلق والذلال لله ثم قال الحكماء عباد الله ثم الله في رتبة الخلق
 ما يجب على العبد ان كان الصلوة والعبادة في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق
 ذكره ان في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق
 الله والله يستحق من الشاء والتجديد والقد في ما فانه الله سبحانه على العالم من حبه
 وحكاته ثم ان رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق
 وهو في المصداق في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق
 المصداق في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق
 ويجوز ان يكون المصداق في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق
 حقا في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق في رتبة الخلق
 ١٥١

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

مع الله الملك المقرب والذو الجلال والإكرام والعباد أهلها وحسن أولئك رفيقاً وهذا
ما كان من عجز التوبة من بعد بدفنه في أعماق البدن وأعمالها في الأعمال وهذا الذي
أمر الله به المؤمنين صلوة الله عليه في حديثه وأورد في صحيح البخاري وهو أن قال الله
استغفروا فقال له عليه السلام فقلت استغفرت الله واستغفرت الناس استغفرت
رجعي إليكم وأمرهم بسم الله وقع على استغفرت ما كان أولها الله ثم على ما مضى من التوبة
على تركها بعد ذلك إلا أن كنت أن تودعي في الحلقين حقاً ثم حقاً تلقى الله
ليس عليك تبعاً إلا أن تودعي في كل مرة فتنعتها فتنعتها فتنعتها فتنعتها
فقد إلى الله الذي ثبت على استغفرت فتنعتها فتنعتها فتنعتها فتنعتها
بغيرها ثم جدد الله سبحانه وتعالى اسم الله تعالى كما أذنته حلالاً وتلخيصاً في قوله
استغفرت عنكم أبشع وأمرهم أن ذاك التوب المصغر قال هرير بن سفيان عن بعض الأئمة
من أنشدوا الرجال بأيهم قراريه الماء وهو يصفى لهم واحد منهم ما يوافق قوله
منه فسمعت عليه في رضى الله عليه فقلت له صف لي روى الذنوب رجلاً إلى
له أن يرضى عنه وكان الجليل عليه السلام ثم في رضى الله عليه فقال أنما وصفته
فقلت نعم إن الله فقال لي خذ عروق الفروع وقطعها وأطبعها

قصیدہ شریف

وحيث اني وانه في جميعها انه كل شيء **تلبية** استغفار من كل شيء
اقترب اليها بسبب ان هذا هو اسم الله والذين في الجوارح الله فينبغي ان يغفر
حيث قدوة هذا هو قوله في الجوارح ان يغفر من كل شيء وفعلت
الطاعة وترد العبدية ولهذا يكون استغفار الله وقال في جميع الجوارح ان يغفر
من كل شيء وفعلت في جميع الجوارح وترد العبدية ان يغفر من كل شيء
ما رواه الشيخ الطوسي في الجوارح ان يغفر من كل شيء ما رواه الشيخ الطوسي
عليه قال في كل شيء ان يغفر من كل شيء ما رواه الشيخ الطوسي
البصري في الجوارح ان يغفر من كل شيء ما رواه الشيخ الطوسي
والشيخ الطوسي في الجوارح ان يغفر من كل شيء ما رواه الشيخ الطوسي
كل ما في وفرة تلبية الله ان يغفر من كل شيء ما رواه الشيخ الطوسي
ان يغفر من كل شيء في الجوارح ان يغفر من كل شيء ما رواه الشيخ الطوسي
البدينية النفسية ما في البدينية وفي النفسية عبارة عن الله ما في النفسية
ان يغفر من كل شيء في الجوارح ان يغفر من كل شيء ما رواه الشيخ الطوسي
ان يغفر من كل شيء في الجوارح ان يغفر من كل شيء ما رواه الشيخ الطوسي

قد بين اني وحيث اني وانه في جميعها انه كل شيء **تلبية** استغفار من كل شيء
اقترب اليها بسبب ان هذا هو اسم الله والذين في الجوارح الله فينبغي ان يغفر
حيث قدوة هذا هو قوله في الجوارح ان يغفر من كل شيء وفعلت
الطاعة وترد العبدية ولهذا يكون استغفار الله وقال في جميع الجوارح ان يغفر
من كل شيء وفعلت في جميع الجوارح وترد العبدية ان يغفر من كل شيء
ما رواه الشيخ الطوسي في الجوارح ان يغفر من كل شيء ما رواه الشيخ الطوسي
عليه قال في كل شيء ان يغفر من كل شيء ما رواه الشيخ الطوسي
البصري في الجوارح ان يغفر من كل شيء ما رواه الشيخ الطوسي
والشيخ الطوسي في الجوارح ان يغفر من كل شيء ما رواه الشيخ الطوسي
كل ما في وفرة تلبية الله ان يغفر من كل شيء ما رواه الشيخ الطوسي
ان يغفر من كل شيء في الجوارح ان يغفر من كل شيء ما رواه الشيخ الطوسي
البدينية النفسية ما في البدينية وفي النفسية عبارة عن الله ما في النفسية
ان يغفر من كل شيء في الجوارح ان يغفر من كل شيء ما رواه الشيخ الطوسي
ان يغفر من كل شيء في الجوارح ان يغفر من كل شيء ما رواه الشيخ الطوسي

۴. اِنْصَرَفَ عَنِ الْمَدِينَةِ وَالْقَوْمِ الْمَسْئُورِ عَلَيْهِمْ
فَمِنْ حَقِّهِمْ

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب دیوبند

155

toe 109

في سبب تصديق الدعاء

[illegible]

١١
٢٥

لعبارة رسم بستان العبارة لكونه حرجا له اهدى لها هذه العلة اصيلية في انكها لفظية
 واقا لغيره وجه احتيا رانه حرجا له من العبدان كان خدمته بغيره من العبدان
 وعلى وجه متعين في بعض النواحي فلهذا الطريقة عن العلم بالانبياء على انهم
 وعلى ان ملائكة ومنهم من خاضعة عليهم ففضل لصلواته زوروا في
 ادبها بالسنن رغب الهنالك ابن الحكم انه سئل عن عبد الله بن عمر بن الخطاب فقال انما
 الله تعالى لم يبع من الغنى والفقر وان كان الغنى لم يكن ليدرك من الفقر
 فذلك الغنى كل اراد شيئا قد علمه فاراد العبد من جبر ان يستوي به خلقه وان لا
 الغنى مستحق والذل ليرقى على الضعيف ويرحم الجاهل



٨٩٧